

Ignaziana, marco y marca urbana

por JOSÉ C. COUPEAU S.J.¹

1. Introducción

Hace ya algunas semanas conseguí mi copia impresa de la revista *Ignaziana*. Son 29 “números” o ejemplares hasta la fecha, agrupados en 15 volúmenes, que recorren desde el inicio y hasta el ejemplar de esta primavera (2006-2020). Había depositado los archivos en la empresa reprográfica que sirve a la Universidad de Deusto. Los empleados se pasaron la mañana entre descargar, imprimir, clasificar y encuadernar los archivos de *Ignaziana*. En total 3.941 páginas, sin contar las 683 páginas de los cuatro “números especiales” (4.624 pp.).

Hasta ahora había consultado la revista en su formato digital, pero ahora quería verla en formato papel. Ocasionalmente, había impreso algunos artículos, pero nunca la había visto ante mí en toda su extensión, sobre una mesa. Quince años después de que comenzara su andadura, gusta comprobar su apariencia. Uno aprecia, por ejemplo, el rápido desarrollo de aquellos primeros volúmenes finitos en estos últimos, más gruesos.

Por otra parte, me hacía ilusión imprimir un ejemplar para depositarlo en las estanterías de la Biblioteca Loyolea (Santuario de Loyola, Azpeitia). El próximo aniversario ignaciano me parecía una excelente ocasión y me preguntaba si alguna otra biblioteca ha decidido imprimirla. En papel se consulta más fácilmente. ¿Habría tenido alguien más la ocasión de verla ante sí, encuadernada en volúmenes anuales, con los números especiales a continuación de cada *annata*?

El plan para las próximas páginas. A continuación, voy a dar una cuenta crítica del contenido de estas *annata* y de una pequeña investigación asociada. El modo de proceder será, primeramente, familiarizar al lector con las características de la publicación. Ofrecerle una visión de conjunto sobre estos tres quinquenios. Me referiré a las fases de la revista, a los directores y miembros del consejo editorial, a las instituciones que la han apoyado, ofreciendo una división en periodos. Inmediatamente, sigue una investigación. Pasaré a revisar la lista de autores, preguntándome por su demografía. Estudiaré la

¹ El autor publicó algunos de sus primeros artículos en *Ignaziana* y colaboró inicialmente en las actividades del Consejo de Redacción, así como con la evaluación y selección de artículos recibidos en la redacción, lectura y corrección de los mismos. Actualmente es Investigador Principal y profesor de Metodología de la Investigación en la Facultad de Teología de la Universidad de Deusto. Fue invitado en agosto de 2020 para escribir una evaluación del recorrido de la revista en estos años, ccoupeau@deusto.es

opción de temas que estos eligieron y las actitudes que asumieron al escribir. En los sucesivos apartados, me referiré a la metodología que he seguido y a los resultados, antes de entrar en una discusión y propuesta de futuro.

Nuestra gratitud

Antes de venir a todo ello, quiero dejar expresión explícita de la gratitud que me mueve en esta investigación. Creo que hablo en nombre de la inmensa mayoría de los colaboradores, investigadores y lectores habituales de *Ignaziana*. Estamos sinceramente agradecidos al Profesor Rossano Zas Friz de Col por haber concebido y dado a luz la primera revista online de Espiritualidad ignaciana a nivel académico, por haber asumido su dirección y acertado a sacarla adelante. Queremos reconocer cuanto antes el entusiasmo demostrado ante las dificultades, la cordialidad con los colaboradores y tantos esfuerzos de todo tipo ante tareas que así lo han requerido durante todos estos años. También estamos especialmente agradecidos a Giovanni Drago, único webmaster, tan fiel a la misión de *Ignaziana* desde el inicio de la revista, como desconocido para sus lectores.

Perfil investigador de Ignaziana

Como el padre Zas Friz ha explicado en otras ocasiones, *Ignaziana* nació de su propia iniciativa, siendo él director del Centro de Espiritualidad Ignaciano de la Provincia jesuítica de Italia. El centro tenía entonces su sede en Nápoles (2006-2011). *Ignaziana* nacía poco después a un siglo nuevo. Para entonces, las revistas online habían dejado de ser una novedad en el área académica y también entre la mayoría de las ciencias humanas. Sin embargo, no era este el caso en el área de los estudios teológicos. Porque esta era la situación en teología, compruebo con admiración que, desde la introducción del primer número, *Ignaziana* se miraba en la producción académica de amplio respiro. Sin dejarse confinar por el mundo teológico o espiritual de entonces, miraba más allá. *Ignaziana* nació aspirando a ocupar un lugar en grandes bases de datos, como EBSCO, el *Directory of Open Access Journals* o la *Web of Science*, bases de datos que abrazan todas las disciplinas.

Rivista di ricerca teologica. El objetivo que *Ignaziana* fijaba para sí era más académico que pastoral, desde el principio. Asumía esta opción, precisamente cuando la tendencia dominante entre las revistas ignacianas europeas era, más bien, la contraria. *Ignaziana* buscaba poner a disposición de los lectores estudios tanto teológicos como filosóficos acerca de la herencia espiritual de Ignacio de Loyola. Pretendía estimular la reflexión de los especialistas, pero con el tiempo, además de profundizar en el carisma ignaciano, fue ampliando sus intereses del campo teológico a un número de otros campos. Entre estos campos el filosófico, histórico, bibliográfico, artístico, antropológico o el diálogo interreligioso son los más frecuentes, como veremos en la sección de Contenidos.

Un instrumento. La revista se fue revelando como un recurso muy útil para la publicación de los docentes y, además de servir para la documentación de las asignaturas en las aulas, empezó a servir para estimular con la posibilidad de publicar sus estudios a

algunos estudiantes en los ciclos superiores de teología (licenciatura y doctorado), como veremos luego.

Plataforma

Para estos y otros investigadores, la página web se fue revelando como un recurso muy válido. Se trataba de una *plataforma* nueva, donde informar e intercambiar opiniones, donde verdaderamente publicar otros materiales. Me refiero a materiales como bibliografías y textos clásicos, que *Ignaziana* ha desarrollado en estos años. La sección bibliográfica, puso a disposición de todo el público con acceso a la web aquella **bibliografía ignaciana** que venía apareciendo en la revista *Manresa* con ritmo anual.² En *Manresa* tenía una distribución limitada a suscriptores en países de lengua hispana y a bibliotecas. Esta bibliografía fue posible gracias al Grupo de Espiritualidad Ignaciana (GEI) a lo largo del periodo 2000-2013, año cuando quedó interrumpida. A partir del año siguiente, en cambio, *Ignaziana* empezó a ofrecer un link de conexión a otra bibliografía. Mediante el link, el lector accede a la página web de *Archivum Historicum Societatis Iesu*, revista especializada en la historia de los jesuitas. En esta página web, el lector puede leer y descargar la **Bibliography of the History of the Society of Jesús** (2014-2016).³ Sin embargo, esta segunda serie bibliográfica anual solo en parte coincide con los intereses espirituales y teológicos de *Ignaziana*. En fin, la plataforma de *Ignaziana* también ha puesto a disposición especialmente de los lectores italianos una **bibliografía en lengua italiana** de espiritualidad ignaciana (con fecha límite de publicaciones aparecidas en 2008)⁴ y otra **bibliografía** más, una especializada en las obras relativas a san **Pierre Favre**.⁵

En otra sección de la plataforma, *Ignaziana* ha puesto a disposición de los lectores media docena de **textos clásicos** latinos traducidos al castellano, italiano y alemán. Destaca en este punto la labor de Miguel Lop Sebastián, traductor de dos **apologías** de Jerónimo Nadal (1507-1580)⁶ y del **Sermón** pronunciado por Alfonso Salmerón ante el Conci-

² Grupo de Espiritualidad Ignaciana, www.ignaziana.org “Bibliografía Ignaciana 2000”, 1-9; ID., “Bibliografía Ignaciana 2001”, 1-13; ID., “Bibliografía Ignaciana 2002”, 1-10; ID., “Bibliografía Ignaciana 2003”, 1-10; ID., “Bibliografía Ignaciana 2004”, 1-17; ID., “Bibliografía Ignaciana 2005”, 1-16; ID., “Bibliografía Ignaciana 2006”, 1-32; ID., “Bibliografía Ignaciana 2007”, 1-26; ID., “Bibliografía Ignaciana 2008”, 1-35; ID., “Bibliografía Ignaciana 2009”, 1-29; ID., “Bibliografía Ignaciana 2010”, 1-25; ID., “Bibliografía Ignaciana 2011”, 1-24; JOSÉ C. COUPEAU, “Bibliografía Ignaciana 2012-2013”, 1-34.

³ PAUL BEGHEY, “Bibliography of the History of the Society of Jesus 2014” *Archivum Historicum Societatis Iesu*, 83, n.166 (2014):427-531; ID., “Bibliography of the History of the Society of Jesus 2015” *Archivum Historicum Societatis Iesu*, 84, n.168 (2015): 329-447 ; ID., “Bibliography of the History of the Society of Jesus 2016” *Archivum Historicum Societatis Iesu*, 85, n.170 (2016): 445-551.

⁴ ROSSANO ZAS FRIZ. “Bibliografía italiana sulla spiritualità ignaziana.” *Ignaziana Bibliografía* (2008): 1-13.

⁵ MARC LINDEIJER, “Bibliografía sul Beato Pierre Favre” (Pubblicazioni recenti), 1-11.

⁶ JERÓNIMO NADAL. *Apología de la Compañía de Jesús contra la censura de la Facultad de teología de París* (1557), ed. Miguel Lop, 1-45; ID., *Apología degli Esercizi del P. Ignazio contro la censura di Tomás de Pedroche* (post 1556), ed. Miguel Lop, 1-69.

lio de Trento. Por cuanto sabemos, la transcripción de este sermón fue el primer texto a cargo de un jesuita que alcanzó la imprenta, un año antes que los *Exercitia spiritualia*.⁷ También se encuentran dos traducciones (al italiano por Giuliano Raffo y al alemán por Gertraud Leitner y Thomas Neulinger) de la epístola del P. Claudio Acquaviva *Industrias* (o remedios a discernir para las enfermedades espirituales).⁸ La plataforma también ha permitido poner a disposición **otros** textos largos y breves aparecidos en otros lugares.

Rassegna di riviste

La sección más reciente de la revista es, de hecho, un anexo a cada número. A partir del segundo ejemplar del año 2016, *Ignaziana* ha enriquecido su caudal añadiendo artículos ya publicados por otras revistas del área ignaciana, como *Manresa*, *Christus* o *The Way*. Se comprometió, sin embargo, a reproducir la versión original, conservando la imagen digital de la publicación primitiva y, por tanto, la lengua. De este modo, *Ignaziana* tributa homenaje a las revistas hermanas que la precedieron, coopera a la divulgación de estas y a su lectura y agradece que tan generosamente hayan consentido en la reproducción de sus fondos. Este procedimiento, llama la atención sobre el artículo y pone a disposición de los investigadores una documentación que, por otra parte, es difícil de obtener en otras latitudes alejadas de aquellas en que fueron publicados. La opción por la reproducción facsímil da a los lectores acceso a las referencias bibliográficas necesarias para citarlos adecuadamente. De este modo, las referencias al texto *en la web* son perfectamente coherentes con otras referencias anteriores, a cargo de otros que dispusieron de los textos en papel. Esta sección representa un servicio a la divulgación de ciertos contenidos o perspectivas. Un reconocimiento a los autores, pero también a las respectivas revistas, colaborando mediante su red de seguidores y en el foro de la web a los esfuerzos de estas por extender la espiritualidad ignaciana.

Sedes y director

Dos instituciones, dos sedes y dos ciudades... Atendiendo a las *sedes* en que *Ignaziana* se ha desarrollado, al recorrido y a los directores, la revista es fruto de dos periodos y una breve transición entre ellos. En Nápoles nació y allí se desarrolló durante el primer quinquenio. Era una obra de la Provincia jesuítica de Italia, con sede oficial en el *Centro Ignaziano di Spiritualità*. En particular, figuró como una obra apostólica del *Collegium Professorum* (Pontificia Facoltà Teologica dell'Italia Meridionale). Concluyendo

⁷ ALFONSO SALMERÓN, *Sermón del reverendo padre maestro Alfonso Salmerón, teólogo de la Compañía de Jesús, tenido recientemente en el concilio tridentino, en el que a ejemplo de San Juan Evangelista se describe la verdadera imagen de los Prelados*, 27 de diciembre de 1546 (1547), ed. Miguel Lop, 1-19.

⁸ CLAUDIO ACQUAVIVA, *Accorgimenti per curare le malattie dell'anima [Industriae pro superioribus eiusdem societatis ad curandos animae morbos (1600)]*, ed. y trad. Giuliano Raffo, 1-52 (a partir del texto publicado en *Institutum Societatis Iesu*. Florentiae: s.n., 1886, 1:396-344); CLAUDIUS AQUAVIVA, *Anweisungen zur Behandlung von Krankheiten der Seele*, ed. Thomas Neulinger, 1-52.

su periodo como director del Centro, Rossano Zas Friz, que ya impartía cierta docencia en el Istituto di Spiritualità de la Pontificia Università Gregoriana (Roma), recibió destino definitivo a esta.

Habiéndose desplazado el director, *Ignaziana* comienza un periodo de transición también. Tuvo lugar durante el primer semestre del 2012, cuando *Ignaziana* se resiente de cierta inestabilidad. La transición concluye cuando *Ignaziana* pasa a ser un recurso apostólico del entonces naciente Centro di Spiritualità Ignaziana, erigido aquel año en Roma. El Centro nace a iniciativa del Rector de la U. Gregoriana, François Xavier Dumortier. *Ignaziana* encuentra así nueva sede y asegura su financiación en esta universidad.

...pero el mismo Director. A lo largo de estas dos etapas y hasta el año en curso, *Ignaziana* ha mantenido a su fundador, el profesor Rossano Zas Friz, como único director. Aunque ha imprimido una política editorial más bien inclusiva, la revista también refleja intereses de los directores que se han sucedido al frente del *Centro di Spiritualità Ignaziana* (Mark Rotsaert (2012-2016) y James Grummer (2016-)). Todos tres miembros natos del Consejo de redacción internacional. A lo largo de los años, el Consejo también ha contado o cuenta con otros ignacianistas, como Philip Endean, José García de Castro, Dominique Salin, Raphaela Pallin (2006-2007), José C. Coupeau (2006-2013), y Giuseppe Piva (2006-2007). En sustitución de este último, Fausto Gianfreda se incorporó al Consejo a partir de 2007. Después, se incorporaron y despidieron Mark Rotsaert (2011-2016) y Paul Oberholzer (2016-2020), dejando paso actualmente a Tibor Bartók (2017-), Sandro Barlone y Daniel Huang (2020-).

2. Metodología

Al interno del marco que acabo de esbozar en la Introducción, voy a presentar la investigación llevada a cabo en otros cuatro pasos. A continuación, empezaré resumiendo el método que he seguido, después presentaré los resultados obtenidos, luego, abriré un diálogo con los lectores y la redacción y, en fin, llegaré a una conclusión de naturaleza práctica.

La investigación de la que informo a partir de aquí se ocupa de *Ignaziana*, pero también de los estudios más recientes en espiritualidad ignaciana. Podríamos decir que se adentra en la espiritualidad ignaciana *in fieri* en último término, con ocasión de los ya inminentes aniversarios ignacianos y gracias al análisis de *Ignaziana*. El décimo quinto aniversario de la revista constituye una buena ocasión. Dentro de aquel marco de la investigación *in fieri* y del aniversario, *Ignaziana*, es estudiada aquí como ejemplo excelente de publicación ignaciana especializada. Todavía, esta investigación aspira a sentar un precedente –*case study*– para ulteriores estudios de otras revistas.⁹

⁹ Investigaciones de naturaleza similar ya han tenido lugar. Se ocuparon de otras revistas, fueron publicados solo parcialmente, y hace más de dos décadas. La disertación de LEÓN NGOY KALUMBA. "Estudio de los Ejercicios Espirituales de San Ignacio de Loyola a través de la revista *Manresa* (1925-2000)", Tesis

Por tanto, contra el marco referencial presentado en la introducción, informo al lector que encontrará la bibliografía completa para los primeros treinta ejemplares de la revista, como anexo final. De entre todos los ejemplares, he analizado en detalle las *annata* correspondientes a la segunda época (2013-2020). Desde la llegada de *Ignaziana* a Roma, considero estos años como los más decisivos para la orientación que la revista ha tomado. Respecto de tal orientación, he buscado sugerir algunos puntos de reflexión que estimulen su desarrollo. Con este fin, y recordando el subtítulo, *Rivista di ricerca teologica*, centro la atención en la discusión acerca del tipo de investigación llevado a cabo por los artículos.

Paso por paso, voy a mostrar sucesivamente los resultados de aplicar este método en relación con a) la *funcionalidad* desempeñada por la revista, b) las *lenguas* utilizadas, los c) *autores*, d) los *contenidos* y e) las *fuentes* reconocidas e identificadas en mi análisis como obras e investigadores de *referencia fundamental*. En particular, he indagado acerca de f) la *declaración* metodológica hecha por los autores, buscando identificar posibles *teorías marco* o autores de preferencia. He buscado identificar aquellos más repetidos. De este modo, vengo a describir el concepto de investigación y el método operativos en la revista durante el periodo; viniendo g) a buscar el *sujeto* espiritual de quien se trata en esta investigación espiritual. También me he preguntado por la *circunscripción* urbana de los temas.

3. Resultados

Funcionalidad

Ignaziana nació con el deseo de servir intereses de amplio respiro. Así, comenzó haciendo un servicio a la celebración de los aniversarios ignacianos (2006-2007). Se cumplían entonces quinientos años de los nacimientos de Francisco Javier, Pierre Favre (1506), Jerónimo Nadal (1507) y cuatrocientos cincuenta años de la muerte de Ignacio de Loyola (1556). Aquél año de 2006, la Compañía de Jesús también recordaba a Pedro Arrupe, nacido cien años antes. Actualmente, se prepara para el quinientos aniversario de la conversión de Ignacio de Loyola (1521-2021).

Siempre contra un escenario internacional, *Ignaziana* también ha contribuido a difundir la espiritualidad ignaciana en temas de actualidad. Por ejemplo, propagando aspectos de la Congregación General 35 (2008) o presentando el *Diccionario de Espiritualidad Ignaciana* al poco de su aparición (mayo 2007).

de doctorado en teología, presentado en el Istituto di Spiritualità de la Pontificia Università Gregoriana, *Facultad de Teología*, 501. Roma: Pontificia Universitas Gregoriana, 2002, se centró en la aportación de la revista *Manresa* al estudio de los Ejercicios a niveles histórico, genético, psicológico, ascético y místico. Más lejos en el tiempo, aunque de mayor amplitud, queda PASCUAL CEBOLLADA SILVESTRE. “Dar y hacer los ejercicios: concepciones de la práctica de los Ejercicios espirituales de Ignacio de Loyola en las áreas lingüísticas francesa e inglesa de Europa y América del Norte entre 1954 y 1992”, extracto de la tesis de doctorado en teología, defendida en París: Centre Sèvres, 1993 (89 páginas) y también ID. “Dar y hacer los ejercicios”, *Estudios Eclesiásticos* 69 (1994): 471-501.

Entre otras funciones generadas del ámbito institucional al que sirve, *Ignaziana* co-opera de modo complementario en actividades universitarias. Comenzando el 2013, la revista ha dado expresión escrita al Centro di Spiritualità de la U. Gregoriana, en general. En particular, ha ofrecido un canal de divulgación al **Gruppo di lavoro**, denominado “Spiritualità ignaziana e método trascendentale” (2012-2019).¹⁰ *Ignaziana* ha colaborado activamente con este *gruppo* mediante la publicación de las “Mesas redondas” celebradas entre 2013-2019 anualmente. Cada encuentro contempló aspectos ignacianos en la obra escrita de un filósofo y/o teólogos jesuitas, que utilizó el método trascendental, como veremos más adelante en la sección “Contenidos”.

Ignaziana también ha publicado los escritos correspondientes a las presentaciones orales de “**Ciclos de conferencias**”. Estos ciclos se han ocupado de diversos temas espirituales, con un acento ignaciano. Los títulos ya introducen a su contenido: Reconciliación y espiritualidad ignaciana (2019), las reglas de los *Ejercicios Espirituales* (2018), la iniciación a la vida espiritual (2017), la oración en los *Ejercicios Espirituales* (2016), los fundamentos de la vida cristiana (2015), espiritualidad y misión (2014), arte y espiritualidad (2013), la supresión y la restauración de la Compañía (2013). El ciclo de conferencias titulado “Leyes de libertad: el discernimiento según las reglas de san Ignacio”, por ejemplo, sirvió para celebrar el centenario de la creación de la primera Cátedra de la U. Gregoriana (Teología Ascética y Teología Mística, 1918-2018).

Caso particular de colaboración son dos ejemplares que aparecen entre los etiquetados “**número especial**” y que son muy recientes. *Ignaziana* ofrece el primero *-in memoriam-* por Michael Paul Gallagher (1939-2015), jesuita poco antes fallecido y muy estimado. Había sido decano de la Facultad de Teología de la U. Gregoriana. Este “número especial” está compuesto con los textos definitivos de presentaciones leídas en el Heythrop Institute for Religion and Society (University of London), durante unas jornadas organizadas con el fin de honrar el recuerdo de Gallagher bajo el título: “*Dive deeper: Explorations in faith, poetry and culture*”. El otro “número especial” apareció bajo el título *Prospectivas ignacianas* e incluye una lista de 17 artículos ya conocidos, pero interesantes a la espiritualidad ignaciana. Todos aparecieron en la revista *Gregorianum* entre 2014-2019. *Ignaziana* colabora a la difusión online de estos artículos, dado que *Gregorianum* sigue publicándose en formato papel bajo suscripción. Observamos que estos artículos han sido casi en su totalidad escritos por jesuitas. Tres epígrafes han servido para agrupar contenidos tan diversos entre sí: a) Ignacio y sus obras, b) la tradición ignaciana en diálogo con otras tradiciones religiosas, c) el dossier monográfico que *Gregorianum* dedicó a una lectura filosófica de los *Ejercicios Espirituales* en 2017.

¹⁰ La serie de seminarios se ha visto coronada con la publicación de un volumen del mismo título: GIORGIA SALATIELLO Y ROSSANO ZAS FRIZ DE COL, eds. *Spiritualità ignaziana e metodo trascendentale*. Roma: Gregorian & Biblical Press, 2020.

Lenguas

Ignaziana ha venido expresándose en varias lenguas. Sus colaboradores escribieron predominantemente en italiano (96 artículos; algo menos de la mitad), pero también en español (47 artículos) e inglés (31). Con menos frecuencia, utilizaron el francés (2) y el portugués (1). Además, deberíamos tener en cuenta los artículos tomados de *Gregorianum* y de las otras revistas, publicadas en sus respectivas lenguas (*Manresa*, *Estudios Eclesiásticos*, *Mensaje*, en español; *The Way*, en inglés; *Christus* en francés).

Autores

Si el Consejo de la revista ha estado integrado por especialistas ignacianos a nivel internacional, la producción escrita de *Ignaziana* ha corrido a cargo de un centenar de autores aún más internacionales.¹¹ *Ignaziana* ha puesto a disposición de sus lectores artículos de 118 autores y autoras, que se encuentran en la revista provenientes desde cuatro continentes y 26 nacionalidades distintas.

En los últimos quince años, han contribuido con dos centenares de entradas bibliográficas (220 entre reseñas breves, comentarios, artículos, o números especiales). Rossano Zas Friz solo, es responsable de una veintena de entradas, además de un par de *Números especiales*.

Extracción. En su mayoría, los autores imparten docencia en instituciones superiores de enseñanza teológica, filosófica e histórica, principalmente. Una mayoría imparten o impartieron docencia en la Pontificia Università Gregoriana o en otros ateneos romanos (Pontificio Istituto Orientale di Roma PIO, Centro Aletti, etc.). También proceden de otros Institutos radicados en Italia y en el extranjero: Pontificia Facoltà Teologica dell'Italia Meridionale (Nápoles); Facoltà Teologica dell'Italia Settentrionale (Milano); Facultad de Teología de la Universidad de Deusto; Facultat de Teologia de Catalunya; Facultad de Filosofía de la PUG; Instituto Filosófico Aloisianum (Padova), y otros.

Entre los autores también se encuentran licenciados y doctores, para quienes *Ignaziana* tiene mucho que ofrecer. Los autores son mayoritariamente, pero no exclusivamente, jesuitas, docentes y doctores en sus respectivas áreas de especialización. También figuran algunos investigadores (doctorandos, licenciandos). Algunas son tesis fin de máster (*Licentiatus in Theologia*).

Finalmente, también quiero reconocer a un grupo especial entre los autores. En justicia, se puede llamar colaboradores a esta treintena de autores, pues con sus textos contribuyen también a la revista. Me refiero a una veintena de ellos, cuyos artículos aparecen en la sección *Rassegna di riviste*. También me refiero a otros diez más, cuyas contribuciones aparecen en el número especial *Prospettive teologiche e filosofiche (i)* (2019). En total, a este grupo se atribuye hasta 35 artículos tomados de otras revistas

¹¹ Incluyen 26 nacionalidades: Alemania, Argentina, Austria, Bélgica, Brasil, Canadá, Chile, Colombia, Congo, Eslovaquia, Eslovenia, España, Estados Unidos, Filipinas, Francia, Hungría, India, Indonesia, Indonesia, Irlanda, Italia, México, Perú, Polonia, Reino Unido, Venezuela.

ignacianas en préstamo (un 16% del total de entradas bibliográficas). Un total de 33 artículos tiene por autora a una mujer, pero la gran mayoría de los autores son sacerdotes jesuitas (85 autores y 154 títulos).

Contenidos

El siguiente paso es ofrecer una categorización para los contenidos tratados en los artículos. Empezaré refiriendo a los temas tratados y, para cada caso, señalaré el apellido del autor, seguido del año y número de la revista en que apareció el artículo (eventualmente, también la página). Esta información permitirá encontrar la referencia exacta en el anexo bibliográfico ya referido.

El nombre de la revista exige que demos atención prioritaria a **san Ignacio de Loyola**. *Ignaziana* ha ofrecido *repertorios bibliográficos* comentados sobre gran parte de la producción “ignaciana”, con información útil para casi todo tipo de investigadores [Coupeau 2009.08; 2020.29]. Cuatro *aspectos biográficos* de Ignacio han llamado más la atención: su vivencia como cristiano [Zas Friz 2016.22], las relaciones que mantuvo con las mujeres [García Mateo, 2015.20], el regreso a su villa natal de Azpeitia, en 1535 [Coupeau 2014.18], y su manera de vivir la obediencia [Bonora 2006.01].

Además, en relación con las obras escritas, González Magaña ha tratado aspectos de los *Ejercicios como* las anotaciones [2016.21] y la determinación de algunas etapas por las que Ignacio progresó en su modo de dirigir a otros en los *Ejercicios* [2016.22]. Siguiendo el orden del texto, en fin, *Ignaziana* también ha ofrecido un reciente estudio de las reglas que aparecen en el librito [Ferlan 2017.23; Piccolo, González Magaña, Lombardi, Capuani 2018.25]. En seguida volveré a otros aspectos también relacionados con los *Ejercicios*. En relación con las *Constituciones*, ha ofrecido un repertorio bibliográfico con un análisis del desarrollo seguido por los comentarios en relación al contexto histórico [Pudhicherry 2012.14]. En relación con el primer cuaderno del *Diario espiritual* (2/02-12/03/1544) Zas Friz ha estudiado el proceso místico en dos artículos relacionados [2010.10; 2011.12]. Siguiendo con la mística, García Mateo ha puesto en relación la experiencia mística del Cardoner con los estudios filosóficos de Ignacio [2012.3]. Dos expresiones del *vocabulario* ignaciano han sido estudiadas por Aldana [“afectarse” 2016.21 y “hacer reverencia” 2019.28].

Quizá la visión más estimada sobre Ignacio de Loyola acerca de un contemporáneo haya sido la de **Jerónimo Nadal** (1507-1580). *Ignaziana* se refirió a ella a través de los *Diálogos* de tipo humanista que Nadal compuso [Coupeau 2007.03], a través de las *Pláticas*, que Nadal dio (1553-1565c.) [Lop 2008.05], o a través de las doctrinas de Nadal y su presentación de Ignacio y del Instituto jesuita en las comunidades de religiosos que visitó [Violero 2009.07, 29-46]. Aunque ya me he referido a ella más arriba, aquí conviene recordar su apología de los Ejercicios espirituales [Lop, ver en la sección “Bibliografía” de la Plataforma].¹² También sugirió aspectos relativos a la actualización que

¹² Ver nota 6.

Pedro Arrupe (1907-1991) hizo de algunas doctrinas de Nadal [Coupeau 2007.04; Vio-
 lero 2009.07, 47-56].

Ignacio en cuanto que tema *iconográfico* ha sido estudiado desde aproximaciones
 complementarias. Primero, en relación al cuadro existente en el Museo de Sondrio
 [Dell’Oca 2014.18]. Después, en cuanto que inspiración y motivo artístico [Cuesta,
 2015.20]. En fin, con ocasión de cuatro representaciones escultóricas recientes [Pastiz-
 zo 2007.03].

Varios artículos han *comparado* a Ignacio a) con Pablo de Tarso en relación con el
 discernimiento [Pieri 2017.14]; b) con san Benito y san Francisco de Asís, en relación
 con la *cura personalis* [Ruggeri 2018.26]; c) con San Juan de la Cruz en relación con el
 discernimiento, la consolación y la desolación [Jang Han Goo; 2019.27].

El segundo jesuita que más atención ha merecido ha sido **san Pierre Favre** (1506-
 1546). A ello contribuyeron en gran manera el centenario de su nacimiento y su canoni-
 zación (2013). Con esta ocasión, Lindeijer ha ofrecido la ya referida *bibliografía* acerca
 del santo.¹³ En cuanto a su obra escrita, la revista ha estudiado el *Memoriale* [Poggi
 2006.01], por cierto, una de las fuentes más aludidas y citadas por los colaboradores de
Ignaziana en estos quince años. Como en el caso de Ignacio, también el *itinerario* espiri-
 tual de Fabro y la ordenación de sus afectos han sido estudiados [Orso, 2015.19]. A lo
 largo de este itinerario, un aspecto particular ha sido la tensión entre el discernimiento
 personal y la sujeción objetiva -obediencia religiosa [Rodríguez, 2006.02]. Sobre este
 mismo itinerario, se identifican una docena de ciudades, por las cuales Favre pasó prac-
 ticando el ministerio de los Ejercicios [González Magaña 2017.24]. El ministerio de los
 Ejercicios y el de la conversación también aparece tratado en [Moreno, 2011.11; Gó-
 mez-Puig, 2014.18]. En fin, el itinerario permite una interpretación mística así mismo
 [Zas Friz, 2006.01].

Menos atención ha atraído **Francisco Javier** (1506-1552), el tercero de los primeros
 compañeros homenajeados a comienzos del nacimiento de *Ignaziana*. Estudiado por
 Pinto para su propia disertación, ha dado lugar a estudios que buscan argumentos para
 comparar al santo misionero con Teresa de Jesús en el tema de la Humanidad de Cristo
 [2015.19] y sobre su comprensión del discernimiento ignaciano [2019.28]. La doctora
 Vario, en cambio, ha estudiado un caso de la *iconografía* acerca del santo [2019.27].

En particular y como parte de los trabajos conducentes al volumen titulado *Spirituali-
 tà ignaziana e Metodo trascendentale*, cuyas conclusiones espirituales aparecen en “Méto-
 do trascendental y Espiritualidad ignaciana” [Salatiello; García; Kowalczyk; Whelan;
 Patsch; Zas Friz. 2020.29, especialmente pp. 107-114] el equipo de investigación ha estu-
 diado el pensamiento escrito de varios filósofos y/o teólogos: **Joseph Maréchal** (1878-
 1944) y la *aplicación de sentidos* [2018.26]; **Karl Rahner** (1904-1984) [Salatiello; Patsch;
 Whelan 2014.17; García 2014.18; Salatiello 2018.25] y comparándolo con **Hans Urs von
 Balthasar** (1905-1988) en su comprensión de los *Ejercicios*, [Villas Boas 2019.28]; **Johan-
 nes Baptist Lotz** (1903-1992) [Kowalczyk; Patsch; Zas Friz; Whelan. 2015.19]; **Juan Alfa-**

¹³ Ver nota 5.

ro (1914-1993) [2016.21]; **Joseph de Finance** (1904-2000) [2017.23]; **Bernard Lonergan** (1904-1984) [2018.25]; **Emerich Coreth** (1919-2006) [Patsch; Salatiello; Whelan: 2019.27].

Otras figuras estudiadas o referidas han sido **Louis Lallemant** (1578-1635) y las fuentes medievales que se encuentran en su *Doctrine spirituelle* [Galluccio, 2014.17; 2018.26] o el tipo de formación que Lallemant ofrecía a los jesuitas [Bartók, 2020.29]; **Antonio Ruiz de Montoya** (1585-1652) y su *Silex del divino amor* (c.1640; 1991) [Dejo, 2019.28]; **Jean-Baptiste Saint-Jure** (1588-1657) [Ghielmi 2011.11 y 2013.16]; **Jean-Joseph Surin** (1600-1665) [Asti 2009.07]. Falta por añadir, en fin, dos figuras femeninas: **Juana de Austria** (1547-1578), ocasión para reconsiderar el acceso de algunas mujeres a la Compañía [Borsari 2019.28] y, en relación con el Instituto de las Religiosas de la Pureza, su fundadora, **Alberta Giménez Adróver** (1837-1922) [Violero 2009.07].

Entre todas las fuentes, los *Ejercicios* representan la fuente ignaciana por excelencia. El estudio del texto ha permitido afirmaciones de tipo más disciplinar. A partir del texto, los autores han reflexionado en torno a la oración contemplativa, en sentido específico, [Jalics, 2013.16; Rotsaert 2016.21] y al uso de la Escritura en la contemplación de los Misterios de la Vida de Cristo (López), el uso de la imaginación (Steeves), del Examen de conciencia (Witwer), y del discernimiento orante (Zas Friz) [2016.21]. En especial, *Ignaziana* ha dedicado gran parte de otro número a las Reglas ignacianas. En sentido amplio, estas incluyen las reglas de discernimiento propias de la “Primera” y “Segunda” semanas de Ejercicios (Piccolo y Capuani), pero también las reglas “Para ordenarse en el comer” (González) y “Para sentir con la Iglesia” (Lombardi) [2018.25] de los escrúpulos (Morgalla) y para distribuir limosnas (McClain y Zas Friz) [2018.26]. *Ignaziana* ha identificado en los *Ejercicios* ciertos elementos sensibles al análisis antropológico, desplegándolos [Piva 2010.09]. De manera específica, ha reconsiderado las “Tres Maneras de Humildad” [Michael, 2015.20] y el lenguaje ignaciano para dar una respuesta desde la mística a la actual situación de crisis ontoteológica [Bastianon 2016.22]. Más allá del puro texto, los Ejercicios también han sido presentados como fuente de inspiración para los artistas [Cuesta 2015.20].

Transversalmente a muchos artículos aparece el tema *místico*. La mística ignaciana, ya aparece introducida a los comienzos de la revista, en contraposición con la espiritualidad ignaciana [Zas Friz 2007.03]. Luego ha sido estudiada en Ignacio, su experiencia y procesos [Zas Friz 2010.10 y 2011.12; García 2012.13], y complementada a lo largo de la “tradición mística ignaciana”, según los escritos de jesuitas como P. Favre [Zas Friz 2006.01], Francisco Javier [Pinto 2014.17]; Ruiz de Montoya [Dejo 2019.18]; Surin [Asti 2009.07]; Saint-Jure [Ghielmi 2013.16]; Karl Rahner [Patsch 2017.17].

Entre otros temas de naturaleza espiritual e ignaciana, la revista ha dedicado espacio a tratar el *carisma* ignaciano en aspectos más propios de la Compañía de Jesús como la identidad, la ordenación al presbiterado y el *modo nuestro*. En relación con la *identidad* se trata de una identidad marcada en los años 1970 por la defensa de la fe y la promoción de la justicia (Antoncich) y por la relacionalidad: referida a los laicos colaboradores (Valero), al diálogo ecuménico (Farrugia), y al diálogo con las religiones (Melloni) [2007.04].

En el *diálogo* con el hinduismo, mención especial merece la serie de artículos que Michael ha escrito comparando aspectos del *Bhagavad Gita* con los textos ignacianos y

su tradición interpretativa, en torno a las comprensiones de “Dios”, “gracia” (*Mad-anu-grahaya*), “persona”, “amor de Dios” (*paramabhakti*) y “encarnación” (*avatar*) [respectivamente: 2014.17; 2016.22; 2017.24; 2018.26; además de su artículo en *Gregorianum*, 2019.Número especial, pp.178-197], así como el estudio acerca de cierta comprensión hindú de la santidad mística (*bhakti*) [Pinto 2014.17]. En cambio, en diálogo con el taoísmo [Guevara 2012.14], trata de un ejercicio orientado a la integración de cuerpo, mente y espíritu. Zas Friz ha considerado el *carácter sacerdotal-presbiteral* de la Compañía repetidamente en la revista [2008.06 y 2009.08; además: Roblero, 2015.20], y también, fuera de ella, en cuatro artículos publicados por *Rassegna di Teologia* entre 2004-2007, que ahora están disponibles en la sección Bibliografía de la plataforma.¹⁴

Otros aspectos de la espiritualidad ignaciana estudiados han sido la doctrina ignaciana sobre la *oración*, según Nadal, [Coupeau 2010.10], la *dimensión corporal* de esta espiritualidad [García 2013.16] y la *pobreza* [Regent 2013.16] ignacianas. Además, varios artículos rastrean el impacto que la espiritualidad de la Compañía de Jesús ha tenido en las *bellas artes* [Coupeau 2007.03; Monari; Dohna 2013.16; Cuesta 2015.20 y 2016.22; Vario 2016.22; 2019.27]. También de corte histórico, algunos artículos se han ocupado de la Compañía de Jesús y su *Restauración* [M. Inglot; M. Morales; M. Coll 2013,15] coincidiendo con el doscientos aniversario de aquella. Otros se han ocupado del impulso que los generales de la Compañía dieron a las *misiones* durante el s. xix, causa de aquel mítico regreso a las tierras abandonadas con el decreto de supresión [Coll 2014.18]. Un estudio bibliográfico y sintético pone en relación la Espiritualidad ignaciana con la *Jesuit higher Education* en torno a los temas de justicia, deseo, mistagogía. [Coupeau 2012.14] y otra investigación en la obra literaria de **Jorge Luis Borges** (1899-1986) busca y analiza sus numerosas referencias a jesuitas y a la Compañía [2017.24]. Finalmente, un ensayo breve va dedicado al *modo nuestro* de proceder [Witwer 2014.17].

La revista también ha considerado la vida *cristiana ignaciana* más en general, para el contexto contemporáneo [Zas Friz 2011.11], el *diálogo* y la *reconciliación* [Rotsaert; Witwer 2013.15; Pinto; Morales; Mac Cuarta 2019.27], el proceso de toma de decisiones o *elección*, desde una aproximación contextual (Arledler), una presentación propiamente ignaciana (Zas Friz), seguida de una reflexión moral (Parnofiello), y complementado con algunas consideraciones acerca de cómo ilumina la gestión empresarial (Larivera) [2006.02]. Años más tarde, el tema fue retomado [Borsari 2020.29]. También la *transformación* mística, en Ignacio, [Zas Friz 2008.05] y la transformación antropológica en su criatura [Bongiovanni, 2008.06], han sido investigadas en base al uso de términos como “transformación” – “transformar” en las fuentes ignacianas. En cierta medida, esto ha sido retomado en la comparación del discernimiento en Ignacio y Juan de la Cruz, al hilo del uso de términos como *consolación*, *desolación*, *diablo* [Goo 2019.27].

¹⁴ ROSSANO ZAS FRIZ. “La condizione attuale del presbitero religioso nella Chiesa.” *Rassegna di Teologia* 45 (2004): 35-71; ID. “L’identità ecclesiales del presbitero religioso.” *Rassegna di Teologia* 45 (2004): 325-360.; ID. “Il carisma ignaziano del ministero ordinato.” *Rassegna di Teologia* 47 (2006): 389-423; ID. “Il carisma ecclesiale del sacramento dell’ordine. Verso una comprensione pluriforme del ministero ordinato.” *Rassegna di Teologia* 48 (2007): 83-96.

Fuentes

El estudio de las fuentes utilizadas por *Ignaziana* en estos años arroja más resultados. Como cabría suponer, algunos autores siguen refiriendo a las diferentes subcolecciones de **Monumenta Historica Societatis Iesu**, sea en relación con la vida de san Ignacio (*Fontes documentales; Fontes narrativi, Scripta de S. Ignatio*) como de las obras de este (*Monumenta Ignatiana: Epistolae et Instructiones, Exercitia spiritualia et Directoria, Constitutiones et regulae*). Lo mismo se diga para las obras de P. Favre, Francisco Javier, J. Nadal y J. A. de Polanco, cuyas obras han sido críticamente editadas por Monumenta.

Todavía, el análisis de las referencias anotadas demuestra que la mayoría de los autores refieren a las obras ignacianas en traducción (de modo semejante, también para las traducciones de P. Favre y Francisco Javier), desplazando a los textos originales. Por ejemplo, las **compilaciones** publicadas como *Obras*, en español,¹⁵ *Écrits*, en francés¹⁶ y *Gli Scritti*, en italiano¹⁷ son más frecuentes que las referencias a Monumenta Ignatiana. En este sentido, echamos en falta algo así como unas obras completas en lengua inglesa, que sean referidas por los autores que escriben en esa lengua. Otro ejemplo de la opción por las traducciones, los *Directorios* de Ejercicios, aparecen citados en su traducción inglesa, de Palmer,¹⁸ y en la traducción española, de Lop, con más frecuencia que en la edición crítica de Monumenta.¹⁹ Los autores parecen sentirse cómodos con aquellas traducciones, sin hacer otras consideraciones. Todavía, no podemos descartar que haya otro tipo de razones, que miran al lector.

Vidas. Las biografías ignacianas referidas son las C. de Dalmases,²⁰ R. García-Villoslada,²¹ P. Dudon,²² y, en menor medida, F. Wulf²³ y E. García Hernán,²⁴ por orden de

¹⁵ San Ignacio de LOYOLA. *Obras completas. Edición manual. Transcripción, introducciones y notas*. Eds. I. IPARRAGUIRRE, C. DE DALMASES Y M. RUIZ JURADO. Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 1997. Hemos encontrado solo algunas referencias a la última edición de 2013. Muchas otras son a las ediciones de 1997, 1991, 1969 y hasta a la de 1963.

¹⁶ IGNACE DE LOYOLA. *Écrits*. Ed. Maurice Giuliani. Paris: Desclée de Brouwer and Bellarmin, 1991.

¹⁷ Ignazio di LOYOLA. *Gli Scritti*. Roma: AdP, 2007.

¹⁸ *On Giving the Spiritual Exercises*. Ed. Martín PALMER. St. Louis, MO: The Institute of Jesuit Sources, 1996; *Los Directorios de Ejercicios (1540-1599)*. Ed. MIGUEL LOP. Bilbao-Santander: Mensajero, Sal-Terrae, 2000 (*Ejercicios espirituales y directorios*. Ed. MIGUEL LOP, Barcelona: Balmes, 1964).

¹⁹ *Exercitia Spiritualia S. Ignatii de Loyola et Eorum Directoria*, colección Monumenta Historica Societatis Iesu, v. 100, Romae: Institutum Historicum Societatis Iesu, 1969.

²⁰ CANDIDO DE DALMASES. *El padre maestro Ignacio : breve biografía ignaciana*. Madrid: BAC, 1986.

²¹ RICARDO GARCÍA-VILLOSLADA. *San Ignacio de Loyola: Nueva Biografía*. Madrid: La Editorial Católica, 1986.

²² PAUL DUDON. *Saint Ignace de Loyola*. Paris: Beauchesne, 1934, aunque las citas son a la traducción inglesa, *St. Ignatius of Loyola*. Milwaukee: Bruce, 1949.

²³ FRIEDRICH WULF. *Ignatius von Loyola : seine geistliche Gestalt und sein Vermächtnis, 1556-1956*. Würzburg: Echter, 1956, citada por la traducción inglesa ID. *Ignatius of Loyola: his personality and spiritual heritage, 1556-1956*. St. Louis, MO: The Institute of Jesuit Sources, 1977.

²⁴ ENRIQUE GARCÍA HERNÁN. *Ignacio de Loyola*. Colección Españoles eminentes. Madrid: Taurus : Fundación Juan March, 2013.

frecuencia y/o aparición. Este listado habla por sí mismo, si recordamos ausencias como la *Vita* compuesta por Pedro de Ribadeneira u otras, más populares en foros no universitarios, como *Ignacio solo y a pie*. Las abundantes referencias al texto conocido como *Autobiografía*, por otra parte, reflejan un uso del mismo que parece hacer innecesarias las biografías. Un autor, por ejemplo, construye una sección de su argumento sobre el examen de conciencia en “la vita di sant’Ignazio,” pero en base a la sola narración de aquel relato. En otro lugar ya he prevenido contra el uso directo de la *Autobiografía* como evidencia histórica.²⁵

Ejercicios. Varios comentarios a los *Ejercicios* aparecen frecuentemente citados. Por frecuencia, destaca el de Arzubialde 1991,²⁶ junto con el de Calveras.²⁷ Sobre la historia de su aplicación pastoral, los autores refieren a Iparraguirre,²⁸ en español. En cambio, en lengua inglesa, los comentarios preferidos son los de Fleming (*et alia*),²⁹ Ivens,³⁰ Meissner.³¹ En francés originalmente, el ensayo de Barthes ya traducido a varias lenguas sigue revelándose una referencia apreciada.³² Encontramos la conocida reflexión sobre el Examen de Aschenbrenner,³³ y autores como G. Cusson y, en particular, su *Pédagogie de l’expérience spirituelle* y su *Conduis-moi sur le chemin d’éternité*.³⁴

²⁵ JOSÉ C. COUPEAU. “Ignacio de Loyola: diez años después (2010-2019).” *Ignaziana*, n.º. 29 (2020): 20-22.

²⁶ SANTIAGO ARZUBIALDE. *Ejercicios Espirituales de S. Ignacio: Historia y Análisis*. Bilbao: Mensajero, 2009.

²⁷ JOSEP CALVERAS I SANTACANA., “Estudios sobre la redacción de los textos latinos de los ejercicios anteriores a la vulgata.” *Archivum Historicum Societatis Iesu* 31 (1962): 3-99.

²⁸ IGNACIO IPARRAGUIRRE. *Práctica de los ejercicios de San Ignacio de Loyola en vida de su autor, 1522-1556*. Bilbao: El Mensajero, 1946.

²⁹ DAVID L. FLEMING ET ALIA. *Notes on the Spiritual exercises of St. Ignatius of Loyola*. Colección The Best of the Review. St. Louis, MO: Review for Religious, 1981.

³⁰ MICHAEL IVENS. *Understanding the Spiritual Exercises: Text and Commentary: A Handbook for Retreat Directors*. Vol. 4. Leominster: Gracewing, 1998.

³¹ W.W. MEISSNER. *Psychological notes on the spiritual exercises*. Woodstock College Press, c.1963.

³² ROLAND BARTHES. *Sade, Fourier, Loyola*. Paris: Editions du Seuil, 1971; ID. *Sade, Fourier, Loyola*. Berkeley - Los Angeles: University of California, 1989; ID. *Sade, Fourier, Loyola*. Trad. A. Martorell. Madrid: Cátedra, 1997.

³³ GEORGE ASCHENBRENNER. “Consciousness Examen.” *Review for Religious* 31, n.º. 1 (1972): 14-21; ID. “L’examen de conscience spirituel.” *Cahiers de Spiritualité Ignatienne* 9, n.º. 3 (1979): 30-42; ID. “Examen del consciente.” *Manresa* 83, n.º. 328 (2011): 259-272.

³⁴ GILLES CUSSON. *Pédagogie de l’expérience spirituelle personnelle, Bible et “Exercices spirituels”*. Bruges, Paris-Montréal: Desclée De Brouwer-Bellarmin, 1968; ID. *Experiencia personal del misterio de salvación: Biblia y ejercicios espirituales*. Madrid: Apostolado de la Prensa [etc.], 1973; ID. *Biblical theology and the spiritual exercises: a method toward a personal experience of God as accomplishing within us his plan of salvation*. St. Louis, MO - Anand, India: Institute of Jesuit Sources; Gujarat Sahitya Prakash, 1988. Además GILLES CUSSON. *Conduis-moi sur le chemin d’éternité: les Exercices dans la vie courante*. Montréal: Bellarmin, 1973; ID. *The spiritual exercises made in everyday life: a method and a biblical interpretation*. St. Louis: Institute of Jesuit Sources, 1989; ID. *Conduzi-me pelo caminho da eternidade: os exercícios na vida cotidiana*. São Paulo: Edições Loyola, 1976; ID. *Los ejercicios espirituales en la vida corriente*. Santander: Sal Terrae, 1976; ID. *Conducimi su vie d’eternità: gli esercizi spirituali nella vita ordinaria*. Roma: Edizioni Comunità di Vita Cristiana, 1980.

Tampoco encuentro una edición italiana o inglesa de los *Ejercicios* que pudiéramos llamar *standard* y utilizada por la gran mayoría de los autores que escribieron en tales lenguas. Para el inglés, encuentro referencias al texto de Rickaby (1915),³⁵ Puhl (1951),³⁶ Longridge (1955)³⁷ y Ganss (1995).³⁸ Para el italiano, junto al texto de *Gli Esercizi* incluido en *Gli Scritti* encuentro las ediciones de P. Schiavone (1988, 2012).³⁹ Por otra parte, aunque poco todavía, crece el número de aquellos que argumentan en base al contenido del corpus epistolar ignaciano.

Obras de referencia. Junto a una obra de referencia tradicional, como el *Dictionnaire de Spiritualité*,⁴⁰ encontramos varias referencias al *Diccionario de Espiritualidad Ignaciana*⁴¹ y también alguna al *Dizionario di Mistica*.⁴² Nos ha sorprendido encontrar menos frecuentemente referencias al *Diccionario Histórico de la Compañía de Jesús*. Otras obras menores, que se ocupan del vocabulario ignaciano son las de Iparraguirre,⁴³ y la de Lambert.⁴⁴ También entre las herramientas de trabajo útiles para los investigadores, y recogidas por esta investigación, señalamos a la *Concordancia ignaciana*,⁴⁵ y a la de *Ejercicios*, referida por un solo autor.⁴⁶

Revistas ignacianas: La revista *Manresa* y la ya desaparecida *Revista de Espiritualidad Ignaciana* (identificada anteriormente, como *CIS* y, que publicó en inglés y francés) son

³⁵ JOSEPH RICKABY. *The Spiritual Exercises of St. Ignatius Loyola. Spanish and English*. London: Burns & Oates, 1915. Aunque esta sea la obra citada en *Ignaziana*, existe una edición posterior de 1923, no referida.

³⁶ LOUIS J. PUHL. *The spiritual exercises of St. Ignatius : a new traduction based on studies in the language of the autograph*. Westminster, MD: The Newman Press, 1951.

³⁷ WILLIAM HAWKS LONGRIDGE. *The spiritual Exercises of Saint Ignatius of Loyola, translated from the Spanish with a commentary and a translation of the "Directorium in Exercitia"*. London: A. R. Mowbray & Co., 1955.

³⁸ GEORGE GANSS. *The Spiritual Exercises of Saint Ignatius: A Translation and Commentary*, Gujarat Sahitya Prakash, Anand 1995.

³⁹ SANT'IGNAZIO DI LOYOLA. *Esercizi Spirituali*, ed. Pietro Schiavone, Cinisello Balsamo: Paoline 1988: Id. *Esercizi Spirituali. Ricerca sulle fonti. Edizione con testo originale a fronte*, ed. Pietro Schiavone S.I., San Paolo, Cinisello Balsamo 2012.

⁴⁰ MARCEL VILLER, CHARLES BAUMGARTNER Y ANDRÉ RAYEZ. *Dictionnaire de spiritualité: ascétique et mystique, doctrine et histoire*. Paris: G. Beauchesne, 1932-1995.

⁴¹ *Diccionario de Espiritualidad Ignaciana (DEI)*. Eds. JOSÉ GARCÍA DE CASTRO, PASCUAL CEBOLLADA, JOSÉ C. COUPEAU, JAVIER MELLONI RIBAS, DIEGO MOLINA Y ROSSANO ZAS FRIZ, 2 vols., Manresa, vols. 37, 38. Bilbao-Santander: Mensajero-Sal Terrae, 2007.

⁴² *Dizionario di mistica*. Eds. L. BORRIELLO, E. CARUANA, M. R. DEL GENIO Y N. SUFFI. Città del Vaticano: Editrice Vaticana, 1998.

⁴³ IGNACIO IPARRAGUIRRE. *Vocabulario de Ejercicios Espirituales: Ensayo de Hermeneútica Ignaciana*. Roma: Centrum Ignatianum Spiritualitatis, 1978.

⁴⁴ WILLI LAMBERT. *Aus Liebe zur Wirklichkeit Grundworte ignatianischer Spiritualität*. 1991, que ha superado las ocho ediciones en alemán y está ya traducido al español Id. *Vocabulario de espiritualidad ignaciana*. Bilbao: Mensajero, 2006.

⁴⁵ IGNACIO DE LOYOLA E IGNACIO ECHARTE. *Concordancia Ignaciana - An Ignatian Concordance*. Bilbao - Santander: Mensajero - Sal Terrae, 1996.

⁴⁶ IGNACIO DE LOYOLA Y SEPPONEN. *Concordancias de los Ejercicios espirituales de San Ignacio de Loyola*. Colección Suomalaisen Tiedeakatemia toimituksia Sarja B. Helsinki: Suomalainen Tiedeakatemia : distributor, Akateeminen kirjakauppa, 1981.

las más frecuentemente citadas. En menor proporción, otros artículos proceden de *Studies in Spirituality of Jesuits, Ignis, The Way* y *The Way Supplement*. En fin, alguno más se encuentra en *Woodstock Letters* y *Acta Romana Societatis Iesu*. En este contexto de revistas, *Ignaziana*, aparece referida en 18 ocasiones (en 4 de ellas el autor refiere a otro artículo suyo precedente).

Entre los teólogos, destacan los hermanos Rahner. Siendo Karl el autor más referido y varias las obras señaladas, encontramos más frecuentemente sus *Palabras de Ignacio*⁴⁷ y sus *Meditaciones sobre los Ejercicios*.⁴⁸ En relación con el K. Rahner ignaciano, comprobamos que la obra de referencia es la disertación de Endean.⁴⁹ Entre las varias obras de Hugo Rahner citadas por los autores, una lo ha sido más durante estos años.⁵⁰ Las referencias a los diversos escritos de Hans Urs von Balthasar también son numerosas.

Para la espiritualidad ignaciana, en general, *La spiritualité*, de De Guibert,⁵¹ sigue siendo la monografía más referida. Entre las monografías de tipo histórico, *The first Jesuits* de O'Malley es la más actual.⁵² Encontramos referencias, sin embargo, a las historias multivolumen que para las asistencias de Italia, Portugal y España escribieron P. Tacchi Venturi (1910-1974), A. Astráin (1902-1925) o F. Rodrigues (1931-1950). Entre los escritos de los padres generales de la Compañía, los de P.-H. Kolvenbach son más recurrentes, mientras que entre los intérpretes contemporáneos, M. I. Rupnik.⁵³

Investigación y método

Como se nos recuerda que el jesuita Juan Alfaro enseñaba: “el método condiciona el proceso de la reflexión, su validez y sus resultados. El método está incluido y preanunciado en las estructuras propias del conocer humano, es previo a su expresión refleja”

⁴⁷ KARL RAHNER. *Das Alte neu sagen : Rede des Ignatius von Loyola an einen Jesuiten von heute*. Freiburg; Heidelberg: Kerle, 2000 (originalmente aparecido en 1978, ver *Sämtliche Werke* 25); ID. “Palabras de Ignacio de Loyola a un jesuita de hoy,” en *Ignacio de Loyola*, ed. P. Imhof. Santander: Sal Terrae, 1979; ID. “Discorso di Ignazio di Loyola a un gesuita moderno,” en *Nuovi Saggi*, 522-574. Roma: Paoline, 1984.

⁴⁸ KARL RAHNER. *Betrachtungen zum ignatianischen Exerzitiienbuch*. München: Kösel-Verlag, 1964, aunque citado como ID. *Meditaciones sobre los Ejercicios de san Ignacio*. Barcelona: Herder, 1971 o ID. *Spiritual exercises*. South Bend, Indiana: St. Augustine's Press, 2014 en *Ignaziana*.

⁴⁹ PHILIP ENDEAN. *Karl Rahner and Ignatian Spirituality*. Colección Oxford Theological Monographs. Oxford: Oxford University Press, 2001.

⁵⁰ HUGO RAHNER. *Ignatius von Loyola als Mensch und Theologe*. Freiburg: Herder, 1964 en su traducción inglesa ID. *Ignatius the theologian*, traducido por Geoffrey Chapman y Michael Barry. London - Dublin - Melbourne: Geoffrey Chapman, 1968 y ahora en español ID. *Ignacio de Loyola : el hombre y el teólogo*. Bilbao: Mensajero, 2019.

⁵¹ Aunque escrita originalmente en francés, he hallado referencias a las traducciones inglesa e italiana especialmente: JOSEPH DE GUIBERT. *La Spiritualité de la Compagnie de Jésus; Esquisse Historique*. Roma: Institutum Historicum Societatis Iesu, 1953.

⁵² JOHN W. O'MALLEY. *The First Jesuits*. Cambridge, MA: Harvard University Press, 1993 y sus traducciones al español y al italiano.

⁵³ MARKO I. RUPNIK *Il discernimento*. Roma: Lipa, 2001; ID. *L'esame di coscienza. Pervivere da redenti*. Roma: Lipa, 2002, sus escritos aparecen también en portugués, inglés y español.

[Salatiello 2016.21.p.111]. Así mismo discutible es el itinerario para obtener los resultados. En lo que considero un ejemplo de buena práctica, Bongiovanni anuncia su “*Modus procedendi...*” añadiendo que, a) luego de hacer alguna referencia de tipo histórico; b) revisará los principios hermenéuticos utilizados; para c) luego venir al análisis; y d) alcanzar las conclusiones” [2015.19.p.78]. Sin embargo, su caso es un ejemplo aislado a lo largo de estos años y hablando en general. Muchos autores no suelen declarar ni discutir el **método** de la investigación ni el *iter* de la exposición, por lo cual no todos los artículos pueden ser considerados investigación.

Buscando información acerca de metodologías científicas, hemos identificado algo así como una **teoría marco** centrada en la obra de un referente para algunos casos. En un par de artículos acerca de la mística ignaciana, por ejemplo, interpretamos que el referente es H. D. Egan.⁵⁴ Para otro artículo que se ocupa de “l’analisi del vissuto” desde una aproximación teológico-espiritual, el “quadro di riferimento” es Jesús M. García.⁵⁵ En otros dos artículos, el referente es Paul Ricoeur y su *Semantica*. Otros autores que aparecen invocados como referenciales son Zygmunt Bauman, Charles Taylor o Roland Barthes. Pero este análisis, no ofrece resultados significativos para intentar reconstruir un posible marco teórico en el horizonte de *Ignaziana*. En conclusión, los referentes identificados son pocos y aparentemente desconectados entre sí.

Entonces, nos hemos preguntado ¿cómo ven los editores la tarea llevada a cabo en cada número? Expresiones del tipo [el autor] “muestra,” “estudia la relación” o “pone en relación el texto ignaciano” con otro texto ... [Introducción 2016.22], son características de las introducciones, aunque no de gran ayuda.

Finalmente hemos venido a los autores mismos ¿cómo definen ellos su tarea? ¿cuáles son sus palabras para introducirnos a su labor? Una selección de los datos recogidos servirá para dar el siguiente paso. Por ejemplo, un autor declara: “La tesis que *aquí propongo e intento probar* es que dentro de la teología rahneriana, se halla presente una dimensión mística y que esta misma teología brota de la experiencia del Espíritu en la forma que nos ofrece en la experiencia de la “consolación sin causa.” Por su parte, otro comienza: “La investigación... se enfoca sobre una cuestión bien precisa... *verificar si la espiritualidad ignaciana informa* el uso de aquél método trascendental” que K. Rahner usa en su producción escrita. “si el uso de este Método trascendental “*sia rinvenibile l’impronta della spiritualità ignaziana.*”

Frente a estas declaraciones de principios, otros autores definen su esfuerzo en términos de “análisis”, “tratar de”, “discutir el concepto x ...” o traer dos textos a la vez, “para compararlos y contrastarlos, con espíritu afirmativo y con un foco en el diálogo.”⁵⁶

⁵⁴ HARVEY D. EGAN. *The Spiritual Exercises and the Ignatian Mystical Horizon*. St. Louis: The Institute of the Jesuit Sources, 1976.

⁵⁵ JESÚS M. GARCÍA, *Teologia spirituale. Epistemologia e interdisciplinarità*, LAS, Roma 2013; traducción al español, ID. *Manual de Teología Espiritual. Epistemología e Interdisciplinariedad*. Salamanca: Sigueme, 2015;

⁵⁶ (mi traducción) [2016.22, p.202].

En varios casos los artículos distinguen apartados separados y discretos para los “datos” y el proceso de su recogida y para la interpretación de los mismos. En otros casos no es así.

Frecuentemente, el texto de los artículos se propone “analizar,”⁵⁷ “releer”⁵⁸ o “entender.”⁵⁹ La actitud del autor puede ser “aclararse” él/ella mismo/a, pero otras veces se propone “aclarar”⁶⁰ o “exponer”⁶¹ para los lectores. Unas veces, entendemos que los autores estén reflexionando sobre inquietudes más personales y propias de cada cual, sin pretender satisfacer pregunta externa alguna. Otras veces, parece que estén “reflexionando”⁶² ante la pregunta planteada por la revista. La total ausencia de referencias a fuentes secundarias, por ejemplo, es en algunos artículos el dato determinante para no considerarlos investigación. Es un género más propio para una conferencia o para la docencia en el aula. En efecto, aunque algunos autores no lo expliciten, interpretamos que varios autores exponen con erudición un documento ignaciano o una teoría, según una actitud más docente que estrictamente investigadora. En fin, otras veces, los textos buscan provocar la reflexión *en los lectores*. Por ejemplo, una expresión más comprometida con la investigación es “profundizar.”⁶³ En cambio, nos parecen expresiones menos comprometidas “recorrer”, “encontrar alguna afinidad” o el hipotético “possiamo interpretare.”⁶⁴

Aunque esta recopilación de expresiones no sea exhaustiva, aunque estas declaraciones tampoco hagan siempre justicia a la actividad desarrollada *de hecho* a partir de la introducción en el cuerpo de los artículos, sirve para ilustrar la situación. Sobre estas declaraciones y aquellos desarrollos –para los que no cuento con espacio– *Ignaziana* se muestra como una revista de investigación. ¿Algo más?

⁵⁷ “Analizar el “agotamiento por sobrecarga de trabajo en el ejercicio del ministerio sacerdotal integrando elementos de la Teología Espiritual y de la Espiritualidad ignaciana, con planteamiento de orientación psicoanalítica” [2015.20, p.159].

⁵⁸ “lectura atenta y meditativa” de un texto clásico [2015.19, p.93]; “relectura pneumática”; “releer la fenomenología de la vivencia cotidiana de la trascendencia y actualizarla en relación con la vivencia de la tradición de la revelación cristiana para ofrecer luego una visión sistémica de tal relación” [2014.17, p.48].

⁵⁹ “Investigación para recibir el sentido” (mi traducción) [2017.23, p.28]; “presentar el significado de la fórmula *nuestro modo de proceder... comprender* mejor la actitud fundamental de Pierre Favre en una de sus oraciones” (por los protestantes) (mi traducción) [2014.17, p.59].

⁶⁰ *A un nivel preliminar*, aclararse uno mismo mediante un “bosquejo de las relaciones de Ignacio con el mundo femenino” [2015.20, p.157]; “aclarar aquella relación ... aclarar el sentido dado por Ignacio”, “proponer una interpretación” (mi traducción) [2015.20.136].

⁶¹ “estas páginas pretenden exponer la importancia de la palabra “afectarse” [2016.21, p.24]. “ofreceré algunos puntos para la reflexión” (mi traducción) [2016.21.61].

⁶² “responder a la pregunta acerca del cómo y del por qué el examen es oración” [2016.21, p.72]; “Reflexión acerca de la consciencia” (mi traducción) [2015.19, p.3].

⁶³ “Profundizar en la intensa tensión espiritual...” (mi traducción) [2015.19, p.77]. “Abondar, sin pretender agotar el tema, en los escritos... para dejarnos sorprender por la cercanía y la afinidad” [2015.19, p.101].

⁶⁴ “recorrido por algunos momentos de su vida [de Ignacio de Loyola], destacando sus relaciones con el mundo femenino” [2015.20, p.146]; “Recorrido por los ejercicios” a partir de la consideración de la oración de tipo contemplativo, “permite vislumbrar un panorama más amplio” [2015.20, p.230]; “brief survey” o una recopilación de los argumentos usados por otros comentaristas [2015.20, p.135]; “encontrar alguna afinidad entre el filosofar de Lotz y la espiritualidad ignaciana” (mi traducción) [2015.19, p.42].

Sección Rassegna

La presentación sucinta de la *Rassegna di riviste* en 2016 señalaba que esta sección buscaba recoger “artículos de espiritualidad ignaciana” aparecidos en revistas especializadas europeas. Constatamos que *Ignaziana* ha reproducido dos docenas de artículos para el momento cuando escribo este artículo. Luego de analizar la selección de artículos y de revistas para un mismo número de *Ignaziana*, no llego a comprender del todo cuáles han sido los criterios porque estos artículos fueron preferidos. No parece que la investigación haya sido el criterio. Ciertamente no responden a una sola noción de investigación. Acerca de ellos plantearé algunas preguntas en la sección 4 (Discusión).

El sujeto de esta espiritualidad

Con la finalidad de identificar quién es el sujeto de este despliegue espiritual, damos un nuevo paso. En este apartado nos preguntamos por el beneficiario de la investigación. Puesto en términos muy simplificados ¿quiénes estarían dispuestos a subvencionar este tipo de investigación? ¿Quién subvencionaría alguna parte? ¿quién se beneficiaría de ella? ¿a quién puede interesar? ¿le cambia la vida a alguno?

Sin ánimo de responder a estas preguntas, pero usándolas para ir acercándonos al *dunque* y orientar a un diálogo del que pueda derivarse una respuesta futura eventualmente, presento la información recogida de modo sinóptico, a continuación. Tres *nubes de palabras* permiten acercarnos lo suficiente a la pregunta acerca del *sujeto-objeto* de una manera rápida e intuitiva. Sobre el resultado inicial, he depurado los resultados, procediendo a eliminar artículos, pronombres y conjunciones, por ser palabras inespecíficas. Por un lado, contamos con una frecuencia de contraste en las palabras “rivista” “ricerca” “teológica” (que reaparece en el encabezamiento de cada página de la revista). Por otro lado, identificamos una serie de sustantivos y adjetivos de alta frecuencia, que rivalizan en frecuencia con “*rivista di ricerca teologica*”. Estas palabras dan una idea bastante precisa de los sujetos tratados. Ofrecen una noción de los contenidos considerados por el ejemplar sometido al análisis cualitativo.

god di love ricerca
 teologica rivista
 bonaventura libertà spirituale
 lallemant cristo vita modo essere
 spiritual dottrina cuore ignazio persona
 sant'ignazio francesco prima exercises
 spiritualità spirito cura doran experience human
 stesso volontà ignatius gita lonergan bhagavad gita la
 spirituality tutto santo ignatian spirituali regola roma
 serafico esercizi senses personalis grace between
 consciousness signore scrupoli primato stato maréchal
 mission regole benedetto molto secondo altri arrupe level senso
 fare tommaso being l'uomo libro aveva discernimento francescana
 bhakti ignaziana maestro mondo particolare seconda these gesuita
 ignacio pensiero amor fine gesù have loving piuttosto through
 contemplation endean punto tempo tratta du dunque esempio
 francescano god's note però quali rapporto verbo verso compagnia

Ilustración 3. Sujeto: n.24b

La primera nube ofrece aquellos contenidos más repetidos a lo largo de un ejemplar elegido al azar (*Ignaziana* n.17; ver *Ilustración 1*). Lamento no disponer aquí del espacio que necesitaría para repetir esta operación con cada uno de los 29 números de *Ignaziana*. De todos modos, creo que es suficiente para informar acerca de los contenidos tratados. Después de realizar algunas catas con el fin de identificar aquellas “nubes” más relevantes a esta investigación y después de haber contrastado los resultados para esta actividad mediante un segundo tipo de software, he podido comprobar que el resultado tampoco sería significativo.⁶⁵ Entre ejemplar y ejemplar de la revista, las “grandes palabras” tienden a ser las mismas. Compárese con otras dos nubes, las correspondientes a los números nn. 22 y 24b (*Ilustración 2* e *Ilustración 3*).

Las nubes evidencian la repetición de palabras como Dios (*Dio, God*), Espíritu (*Spirito, Spirit*) y los adjetivos asociados (espiritual /-es, *spirituale /-i, spiritual*), Jesús (*Gesù, Jesus*), Cristo (*Christ*), Ignacio (*Ignazio, sant'Ignazio, Ignatius*), Loyola y los adjetivos asociados (*ignaziana, ignatian*), igualmente, Francisco (*Francis*) y Javier (*Saverio, Xavier*). También figuran en modo no tan prominente, otras como amor (*amore, love*), ejercicios (*esercizi, exercises*), vida (*vita, life*), ser (*essere, being*), mundo (*mondo, world*), humano, cruz, persona y personas, discernimiento, experiencia, mística, misterio, doctrina, Compañía o jesuita y sus correspondientes en las otras lenguas.

⁶⁵ El software utilizado es del tipo Open Source y se encuentra disponible en www.nubedepalabras.es. Este recurso ofrece presentaciones más atractivas que ATLAS.ti 8, un software de explotación mediante licencia de uso, pero utilización extendida en el foro universitario y para análisis cualitativos. ATLAS.ti cuenta con una aplicación que incluye la producción de nubes de palabras. Ambos programas informáticos, sin embargo, ofrecen resultados coherentes. En este artículo ofrezco tres ejemplos elaborados con “nubedepalabras.es” y solo uno realizado con ATLAS.ti 8 (*Ilustración n.3. Ignaziana, n. 24b*).

Si pudiéramos poner en una sola lengua las frecuencias de repetición en que se repite “Ignacio” “Ignazio”/ “sant’Ignazio” e “Ignatius” y otras palabras que aparecen distribuidas en las lenguas utilizadas por el ejemplar de la revista sometido a estudio, el impacto visual sería mucho mayor, porque las más repetidas son las mismas. Algunas otras palabras, más distintivas de cada ejemplar, demuestran una tendencia comprensible. La mayor varianza de un número a otro corresponde a los nombres propios, como Bhagavad, Rahner, Krishna, Narsihn, Lallemand y otros, según estén presentes en los artículos y estos sean breves o más extensos.

A continuación, ofrezco una cuarta nube para enuclear la riqueza interna de una *annata* (2019, compuesta por *Ignaziana* nn. 27 y 28). La integración de dos números de la revista en un solo texto analizado simplifica las cosas. Una vez depurada la primera lista de palabras retirando aquellas irrelevantes, por arriba, y habiendo despreciado aquellas otras palabras que se repiten menos de cuarenta veces, por abajo, el resultado resulta mucho más claro. Las palabras más repetidas de número en número destacan mucho más. El resultado definitivo que aquí no puedo ofrecer, sería el correspondiente a integrar en un solo texto los 29 ejemplares publicados. Después de intentarlo, he desistido. Mi ordenador se demostró incapaz de procesar el volumen de información acumulado en los quince años de *Ignaziana*. La tendencia, de todos modos, queda visualizada con esta última nube, donde el contraste “rivista” “ricerca” ofrece claramente un máximo de impacto visual.

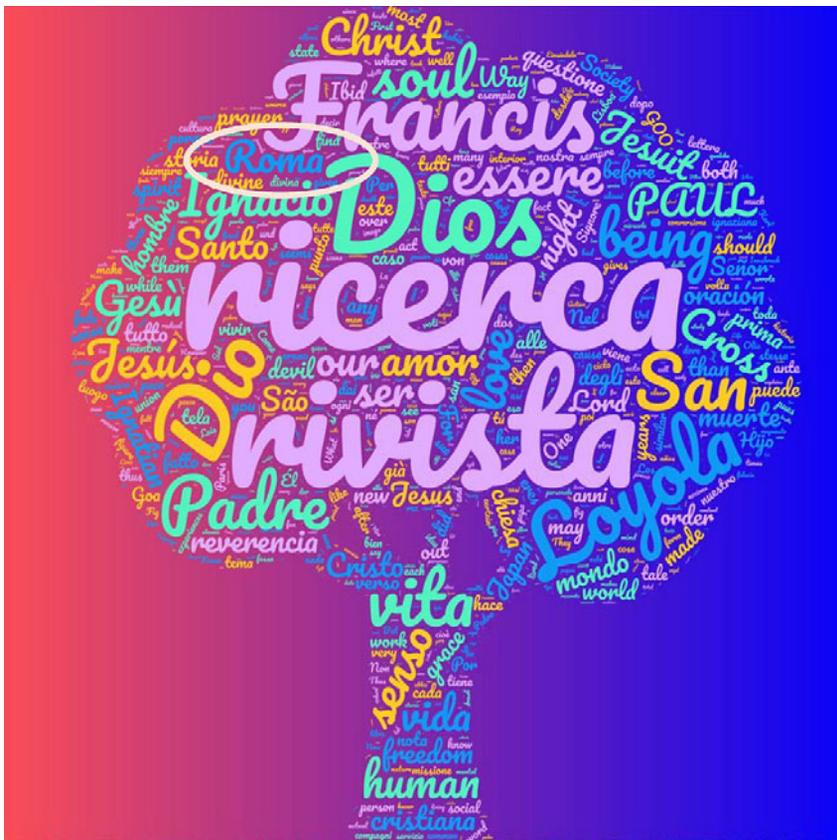


Ilustración 4

Una última observación. En este despliegue de palabras, he querido destacar el nombre de las ciudades y en particular, de aquella que se repite más: “Roma”. Volveré a ello enseguida, entrando ahora a la discusión.

4. Discusión

Este nuevo apartado representa una invitación a reflexionar juntos, trayendo la pregunta por el sujeto. ¿Podemos decir algo acerca del sujeto de esta espiritualidad?, ¿algo que señalar acerca de su circunscripción en el tiempo y el espacio? ¿dónde se encarna esta espiritualidad? Consecuentemente, ¿quiénes son los lectores y con qué retos les motiva *Ignaziana*? Detrás de estas preguntas apunta la cuestión de la transformación personal y social (*Cui bono?*). En esta discusión, intentaré ofrecer reflexiones de tipo crítico y prospectivo, que puedan servir a los editores de la revista para la planificación durante “otros quince años,” si se me permite el guiño. En conclusión, teniendo en cuenta el objetivo investigador que la revista se fijó en los comienzos, buscaré esclarecer cómo se ha mantenido fiel al mismo con el pasar de los años.

La sede y su trascendencia. La nueva sede ha impuesto el marco académico de modo definitivo. *Ignaziana* es actualmente la cuarta revista de la Università Gregoriana. Es su revista especializada en espiritualidad. *Ignaziana* recibe de la universidad una doble misión, tanto investigadora como de transferencia de conocimiento. Debe desarrollar esta misión tanto en el foro internacional -mediante la plataforma web- como en el foro local -mediante ciclos de conferencias y mesas redondas orientados al ambiente universitario y a la ciudad de Roma.

La pregunta acerca de los perfiles de autor

La sede romana de *Ignaziana* ha contribuido enormemente a la internacionalización de la revista, si la comparamos con el periodo napolitano. Me refiero tanto a la extracción de los autores como a la difusión consecuente. La Pontificia Università Gregoriana contribuye grandemente a ello, pues cuenta con profesores de muchos países e imparte docencia a estudiantes procedentes de los cinco continentes. Todavía, nos preguntamos ¿cuál es la actitud fundamental y modo de abordar los temas característicos de los autores?

Como ya señalado, la gran mayoría de los autores son sacerdotes jesuitas. Un total de 19 autoras han escrito 33 artículos. Además, otros 14 varones (7 presbíteros y 7 laicos) han contribuido con 9 y 7 artículos respectivamente. Aunque *Ignaziana* proporciona información acerca del sexo, *status* eclesial o dedicación profesional para cada autor, en la inmensa mayoría de los artículos esta información resulta insuficiente y mínimamente relevante si la referimos al contenido tratado por el artículo a continuación. El lector me entenderá, si solo compara los diversos artículos a cargo de un mismo autor. Falta una referencia a qué actitud y modo de aproximación a la materia, adoptará el autor para *este* artículo, teniendo en cuenta su identidad multifacética y los contenidos, si se trata de un artículo de divulgación o de investigación y, en este caso, según método y resultados de cada artículo.

Los autores simplemente no se ven en la necesidad de informar al lector sobre este aspecto y comienzan directamente su contribución o artículo. Por tanto, siendo bien conocidos, no explican al lector cuál es la aproximación profesional, vital o, meramente, cuál es su experiencia e interés en el asunto; algo que ayude al lector a hacerse cargo de lo que seguirá. Las breves presentaciones a cargo del editor, normalmente como texto de la primera nota a pie de página resultan menos relevantes. Para la mayoría de los casos, esta primera nota solo informa acerca de la localización del autor/a en la carrera profesional docente, como estudiante, licenciando/a, doctorando/a, recientemente doctorados o docentes en esta o en aquella universidad o facultad.

Si añadimos que entre los artículos tomados de otras revistas la proporción de autores jesuitas es aún mayor (en la sección *Rassegna di riviste*: 20 jesuitas entre los 23 autores; en el Número Especial del 2019, la proporción es de 15 jesuitas entre los 16 autores) ... si añadimos que el comité de la revista está integrado exclusivamente por jesuitas... cabe suponer que la aproximación de la revista pudiendo ser ignaciana, *sin dudar ni poder dudar* es jesuítica. ¿Se trata de una opción? ¿hay motivos científicos para una opción así? Creo que *Ignaziana* se aprovecharía de la reflexión acerca del tipo de comité editorial, de la búsqueda de aproximaciones más significativas, y de la selección de artículos aparecidos en otras revistas según criterios, que pudieran complementar o simplemente desarrollar la revista hacia la diversidad de lo real.⁶⁶

La pregunta acerca de la lengua italiana

Por un lado, consideramos una riqueza el dato que los autores hayan podido publicar en sus propias lenguas (italiano, español, inglés, francés, portugués). Este dato contribuye al carácter internacional de *Ignaziana*. Por otro lado, observamos que algunos han escrito diferentes artículos en diferentes lenguas, en dos y hasta en tres. ¿Se expresan por igual en cada una de estas lenguas? ¿Lo pide la investigación así? ¿es consecuencia de otros factores? ¿cuáles?

En este punto, queremos reflexionar sobre la lengua de uso predominante. ¿Responde a una opción o resulta una consecuencia de otras opciones? Esta segunda es nuestra interpretación. La recurrencia de la lengua italiana se explica, en cierta medida, por ser la lengua madre de muchos autores. También se explica porque el italiano es la lengua en que se imparte la docencia en la U. Gregoriana, por lo general. Ya hemos visto que el análisis de las referencias anotadas identifica una mayoría de autores usando las obras ignacianas en traducción. Algo semejante se puede decir, para el caso de Pierre Favre y Francisco Javier. El *Memorial* de Favre⁶⁷ y las selecciones de escritos de

⁶⁶ La espiritualidad ignaciana, afirmaba el creador y primer director del *Centro di Spiritualità Ignaziana de la Gregoriana*, «is no longer just a Jesuit affair», MARK ROTSAERT, «Ignatian Spirituality. Some changes in vision and practice», *The Way*, 55, n.4 (2016), pp.120-122.

⁶⁷ Entre otras ediciones en varias de estas lenguas: PEDRO FABRO. *Memorial*, trad. y notas J.H. Amadeo y M. Á. Fiorito. Bilbao: Mensajero, 2014; PIERRE FAVRE. *Mémorial*. Paris: Desclée de Brouwer, 2006;

Javier⁶⁸ están disponibles en varias lenguas occidentales. Esto permite su utilización en las internacionales aulas de la Gregoriana, donde una segunda lengua auxiliar puede economizar tiempo a los estudiantes. Para el caso de Francisco Javier, además, la excelente biografía escrita por Georg Schurhammer, también está disponible en inglés y español.⁶⁹

En fin, el predominio del italiano se explica como consecuencia de las conferencias y mesas redondas celebrados por el *Centro di Spiritualità Ignaziana* también. El Centro demuestra cumplir con una función próxima de transferencia del conocimiento. En efecto, las conferencias se celebraron originalmente *en* Roma y *ante* un público que allí se comunica naturalmente en italiano. Pero, reflexionando y comparando esta opción con las lenguas en que están escritos los artículos tomados de otras revistas, sin embargo, se revela como una limitación que no fueran traducidas. Compárese, por ejemplo, con los 18 artículos tomados de la revista *Gregorianum* para el Número Especial (2019). Encontramos 10 artículos en inglés, 4 en español y 4 en francés, pero ninguno en italiano. También *Gregorianum* está emplazada en Roma, pero su proyección internacional parece decidir otra selección de lenguas. Más allá del medio eclesiástico ¿el italiano es la lengua para una plataforma de proyección internacional?

El uso frecuente del italiano en *Ignaziana* puede, además, tener consecuencias. Me refiero a la atracción que *Ignaziana* ha ejercido sobre los autores en lengua italiana y la concomitante desaparición de *Appunti* –la revista de espiritualidad ignaciana en lengua italiana– ¿tiene alguna relación con el desarrollo de *Ignaziana*? Nos lleva a preguntarlo el dato de que las curvas de *Appunti* e *Ignaziana* parecen solaparse y cruzarse en sentidos contrarios (descendente para la primera y ascendente para ésta última). En 2011 *Appunti* dejó de aparecer definitivamente.

La pregunta acerca de la Rassegna y de otras revistas

Si siguiendo con esta discusión, venimos a la sección de Rassegna. Los artículos publicados en ella no parecen pertenecer a un solo tipo de investigación, periodo o interés. Están bien en su diversidad, pero nos hacemos algunas preguntas: Los artículos seleccionados, ¿representan algún tipo de complemento a los temas tratados en la revista?

ID. *The Spiritual Writings of Pierre Favre: The Memoriale and Selected letters*, trad. Edmond C. Murphy y Martín E. Palmer. St. Louis, MO: The Institute of the Jesuit Sources, 1996; ID. *Memorie spirituali*. Roma: Città Nuova, 1994;

⁶⁸ FRANCISCO XAVIER. *Obras completas*, trad. Francisco de Paula Baptista. Braga, Sao Paulo: Apostolado da Oração, 2006; FRANCIS XAVIER. *The Letters and Instructions of Francis Xavier*, trad. M. Joseph Costelloe. Anand: Gujarat Sahitya Prakash, 1992; SAVERIO, FRANCESCO. *Le lettere e altri documenti*. Introducción, trad. y notas Adriana Caboni. Roma: Città Nuova, 1991; FRANCISCO JAVIER. *Cartas y escritos de San Francisco Javier*. Madrid: BAC, 1979.

⁶⁹ GEORG SCHURHAMMER. *Franz Xaver, sein Leben und seine Zeit*. 3 vols. Freiburg: Herder, 1955-1973; ID. *Francis Xavier; his life, his times*, trad. M. Joseph Costelloe, 4 vols. Rome: Jesuit Historical Institute, 1973; ID. *Francisco Javier su vida y su tiempo*, trad. Félix de Areitio y Francisco Zurbano. Pamplona: Gobierno de Navarra, Compañía de Jesús, Arzobispado de Pamplona, 1992.

¿Son un guiño de complicidad a las otras revistas? ¿quieren ser un servicio a la Espiritualidad Ignaciana en el nivel internacional? ¿Cómo han sido seleccionados? ¿por quién? Entre tantas publicaciones ignacianas el lector puede no tener claro cuáles son los criterios para publicar un artículo en vez de otro. Ante el lector, las palabras del editor no parecen haber justificado suficientemente la selección de artículos que componen esta sección, ni en número, ni en contenido, ni en lengua. Todavía, creemos identificar que se quiere ofrecer una diversidad de artículos en francés, español e inglés, por ahora. Creo que *Ignaziana* podría marcar una separación más radical con sus propios contenidos, por ejemplo, añadiendo una introducción o explicación a la selección correspondiente a cada fascículo.

La *Rassegna*, sin embargo, trae otra cuestión: las revistas que *Ignaziana* lee. De hecho, los resultados del análisis de las fuentes expresan una limitada red de relaciones con otras revistas del género ignaciano. Aquellos resultados informan tanto mediante lo que expresan como mediante lo que callan. ¿Dónde podríamos hablar de algo así como un silencio? ¿Cuáles son las revistas que allí no encontramos? La respuesta no está en el género, sino en la especie. En estas décadas hemos presenciado cómo desde la investigación en ciencias de la salud o desde la psicología, desde el coaching deportivo o los estudios de empresa -por citar solo algunos ejemplos- editoriales y universidades crean manuales de asignatura, colecciones de libros para ocuparse de la espiritualidad (*spirituality*). Más aún, componen revistas nuevas o adaptan otras que ya existían, poniendo en el foco la espiritualidad. En este contexto sorprende que *Ignaziana* no presente ninguna referencia ni al tema, ni a las nuevas revistas de espiritualidad, ni a los datos de las investigaciones que en ellas aparecen. En otro lugar me he detenido a enumerar esta proliferación de estudios “espirituales”.⁷⁰ ¿Qué es lo que le impide a *Ignaziana* dialogar con esta investigación emergente en otras áreas del saber? ¿está demasiado ocupada en sus cosas? ¿le falta interés o energías para el diálogo que se presenta?

En cuanto que estímulo para investigadores

Más allá de la docencia y la transferencia en y desde la Università Gregoriana, *Ignaziana* está llamada a ser un estímulo potencial de primera línea. Está llamada a una investigación puntera. En cuanto a los autores, sin embargo, comprobamos que 105 artículos han sido escritos por entonces-miembros de la Università Gregoriana. Cuando publicaron sus contribuciones en la revista, al menos, diez docentes estaban adscritos al Istituto di Spiritualità.⁷¹ Además una quincena de otros autores impartían docencia en otros institutos universitarios o en alguna de las facultades. En cuanto a los recién doc-

⁷⁰ Ver en este mismo número de *Ignaziana*, JOSÉ C. COUPEAU “To construct, build-in and edify: The Making of contemporary Spirituality.” *Ignaziana*, n.º. 30 (2020): 261-271.

⁷¹ Una decena de doctores del Istituto di Spiritualità son responsables por 63 títulos en la bibliografía anexa: Tibor Bartok, García Mateo, González Magaña, Pavulraj Michael, Fabrizio Pieri, Rolphy Pinto, Mark Rotsaert, Adelson Araujo Dos Santos, Anton Witwer y Rossano Zas Friz.

torados, *Ignaziana* ha permitido que fragmentos de la investigación llevada a cabo por una nueva generación vaya alcanzando a todos los rincones.⁷² En fin, en cuanto a los todavía doctorandos y a los licenciandos del Istituto di Spiritualità, *Ignaziana* ha permitido que algunos de sus trabajos hayan visto la luz.⁷³ *Ignaziana* se revela de este modo como un horizonte y una inducción a la investigación para cientos de estudiantes, que han pasado por las aulas de la Gregoriana en general y por las de la licenciatura especializada en Espiritualidad Ignaciana, en particular.

La pregunta acerca de las fuentes esenciales

A la luz de lo anterior, seguimos avanzando en nuestra discusión. El análisis de las notas a pie de página y la elaboración de un listado con los nombres de los autores y las obras de referencia más recurrentes a lo largo de estos años, ha permitido identificar un cierto agrupamiento, algo así como una bibliografía esencial. Somos conscientes, sin embargo, de que solo se trata de un intento empírico.

Por ejemplo, comprobamos, por un lado, que *Ignaziana* aporta una rica documentación comparativamente hablando. Todavía, no la aporta ni siempre, ni de modo consistente. Al parecer, depende de los autores o quizá del tipo de artículo. Así, la comparación entre artículo y artículo descubre que algunos de ellos concluyen sin una sola referencia a pie de página, sin una mínima bibliografía final. La mayoría, en cambio, ofrecen una *adecuada* documentación. Algunos ofrecen una documentación *exhaustiva*. ¿Documentación adecuada y exhaustiva respecto de quién o de qué? Me refiero a otras revistas ignacianas. La segunda comparación realizada, por tanto, es aquella entre revista y revistas. La comparación entre notas a pie de página y aparato bibliográfico final en *Ignaziana* con la documentación ofrecida, digamos, por algunas revistas escrutadas para la sección *Rassegna di riviste* arroja un saldo favorable a *Ignaziana*.

La pregunta por las revistas leídas o no leídas, en fin, trae la pregunta recíproca: ¿Y qué revistas leen *Ignaziana*? Comprobamos, por otro lado, que al menos en dieciocho ocasiones, *Ignaziana* figuraba entre las fuentes utilizadas por los autores. Pero, *Ignaziana* misma, ¿ya figura entre las fuentes usadas por otras revistas? Esta es una investigación que pide un tiempo y recursos, que no soy capaz de ofrecer actualmente. Solo avanzo un par de referencias aquí. Un ejemplo que mira fuera del mundo de lo ignaciano, mediante las estadísticas de la Web of Science, constata al menos quince citas en otras revistas o publicaciones filosóficas de impacto en los últimos años. Todas ellas refieren a los artículos presentados por el grupo de trabajo *Spiritualità ignaziana e metodo trascendentale*. Otro ejemplo, que mira dentro del mundo de lo ignaciano en los cinco últimos años, comprueba que *Manresa* refiere a *Ignaziana* en 7 ocasiones a pie de página (tres autores, en total). También comprueba que *The Way* refiere en 4 ocasiones

⁷² Por ejemplo, Alex Villas Boas, Giuseppe Piva, Pavulraj Michael, Rolphy Pinto.

⁷³ Este es el caso de Enrique Gómez-Puig, Jang Han (Paul) Goo, Jerome E. Guevara, Julia Violero, Malulu Lock, Monica Borsari, Numa Molina, Patrizia Galluccio, Petrus Puspobinatmo, entre otros.

(dos autores, en total) y que *Studies in Spirituality of Jesuits* refiere en 2 ocasiones (un solo autor) en el mismo periodo (2016-2020).

También en relación con las fuentes, seguimos preguntándonos, ahora por la bibliografía ya señalada más arriba (apartado *Resultados: fuentes*). Esa selección se explica ¿en base a qué criterios? ¿criterios internos o externos? Como he querido señalar, una gran proporción de las referencias bibliográficas se encuentra disponible en más de dos lenguas, siendo una de ellas el italiano en muchos casos. Podríamos interpretar que el criterio de la calidad de las monografías originales decidió acerca de su traducción a varias lenguas. El criterio de calidad –diríamos– es lo que justifica que los autores refirieran luego a estas fuentes. Esta es una explicación necesaria, pero ¿es suficiente?

Necesitamos demostrar que lo que decidió de su utilización por los autores no es un criterio externo de utilidad del tipo: *porque estos títulos están disponibles* en varias lenguas, resultan óptimos para el cuerpo docente, que se sitúa ante un alumnado internacional. En este caso, se confundirían criterios de tipo comercial (como los que suelen decidir de que una obra se traduzca), con criterios de tipo científico y de calidad. La sola reflexión acerca de los plazos de tiempo con que una obra es producida, es reconocida luego como rentable de producir en otras lenguas y, finalmente, es traducida, comercializada y distribuida explicaría que se tienda a la “clasicización” de algunos textos de la época anterior todavía hoy, en la era de la velocidad y del cambio en investigación.

Por este motivo, repito que esta investigación invita otras investigaciones semejantes en otras publicaciones situadas de otro modo. Me refiero a otras investigaciones que compartan en cierta medida el periodo de tiempo que aquí estudiamos. Me refiero a estudios que vengan a confirmar/falsar la información aquí adelantada, antes de alcanzar resultados más significativos. En este sentido, es una propuesta para otros investigadores. El objetivo sería venir a determinar algo así como un “canon dentro del canon” ignaciano. Esto ayudaría a planificar la formación inicial de los futuros especialistas.

La pregunta acerca del método

Arriba afirmaba que, en general, los autores no han venido declarando ni discutiendo el método elegido para su investigación, ni el *iter* de la exposición. En tales condiciones, creo que la expresión *studio* no guía suficientemente al lector y no le permite distinguir qué esperar. Por eso, sugiero que las introducciones señalen claramente cuál es aquella sección entre toda la documentación ofrecida, que contiene los artículos de investigación. Un modo de separar discretamente los materiales sería aquel que dividiera la revista según epígrafes del tipo *Studi originali di ricerca scientifica; Trasferenza della conoscenza; Dibattito: tavole rotonde e rassegna di riviste* o similares, con sus respectivas introducciones justificativas, por ejemplo.

Todavía, no solo el método y el itinerario son relevantes a la investigación y en sí mismos discutibles. Creemos que la investigación es más noble cuando se concibe como un servicio a la comunidad. Representa una inversión de recursos nada desdeñable, para que solo satisfaga los intereses personales. Aun la mejor investigación se adorna si vestida con una actitud de servicio. Para empezar, este servicio debe ser concebido como

tal. Luego, se expresa mediante la *actitud* asumida por el investigador. La investigación como servicio se especifica, primero, mediante la identificación del *sujeto* para quien se investiga. También se especifica, después, mediante la definición del *objeto* en el tiempo y en el espacio. En fin, se realiza mediante procesos de refinado de la finalidad inicialmente pretendida *mediante* la discusión de lo investigado en la comunidad científica.

Sigo preguntándome si, en la luz del conjunto de la revista, el número de referencias explícitas a la experiencia del autor, a teorías marco, a la metodología y uso de las fuentes es suficiente. El núcleo más sustancial de artículos agrupados bajo un mismo epígrafe corresponde a los estudios relacionados con la espiritualidad ignaciana y el método trascendental. Constituye una gran aportación a la historia de *Ignaziana* durante estos años. Todavía, hubiese agradecido una declaración metodológica acerca del modo como se pensaba articular aquella aportación con la espiritualidad ignaciana. Me refiero a una declaración más explícita en lo tocante a la metodología de extracción del dato en las fuentes ignacianas (*retrieval*) y al acuerdo o desacuerdo con la interpretación de las mismas realizada por otros especialistas en las fuentes secundarias. También me pregunto por el sujeto a quien se orienta esta propuesta de filosofar-espiritual y su localización en el tiempo y el espacio.

La cuestión romana

En este punto, quiero regresar a una notación reiterada en las cuatro nubes de palabras ofrecidas. Me refiero a una serie de óvalos que en aquellas nubes llamaban la atención del lector sobre la palabra Roma. En principio, uno podría aceptar la hipótesis de que Roma (¿y sus habitantes?) actúan para la revista como un *locus theologicus*, como un principio de contextualización teológica. Roma podría haber sido el horizonte concreto para el esfuerzo de algunos autores. Un polo de interés, entre otros... El análisis de las recurrencias de la palabra, sin embargo, desmiente esta hipótesis. Enseguida vengo a ello. Para Ignacio, Roma se convirtió en un lugar definitivo. Así lo reconocen los estudios que refieren a su experiencia mística, a su servicio como “apóstol de Roma,” a sus esfuerzos como mediador y coordinador de ministerios. Igualmente sucede para Favre, Nadal, y otros, porque para los primeros compañeros de Ignacio, Roma también se convirtió en escenario de su ministerio (*Romae vobis propitius ero*). Y, más tarde, se convertiría en el escenario para los ministerios de la Compañía de Jesús. Eminente entre tantos otros ministerios fue el Collegio Romano. Todo esto, seguramente, fue en gran medida causado por el hecho de que Roma fuera la sede del romano pontífice y de su curia en las fuentes primarias.

El sujeto espiritual. Cabe preguntarse por la Roma *oggi*. Lamentablemente, cuando intentamos venir al encuentro de esta cuestión, el análisis de frecuencias solo encuentra “Roma” en las referencias bibliográficas (como lugar de publicación). Desde un interés particular propio, este descubrimiento resulta muy significativo. Roma simplemente *no* figura como lugar contemporáneo para la investigación de *Ignaziana*. El dato no sería relevante si en su *lugar*, figuraran otras referencias geográficas. No sería relevante tampoco, si *en el tiempo*, dispusiéramos de estudios contemporáneos “de campo” realiza-

dos en otros lugares. Es relevante, en cambio, porque si no encontramos Roma, tampoco encontramos a los romanos. De nuevo, el dato no sería relevante, si en el lugar *del sujeto romano* encontráramos “enfermos crónicos” o “ancianos sin recursos”, “directores espirituales” o “acompañados espirituales”, “estudiantes de los ateneos romanos” o “profesores” de los varios institutos de espiritualidad en la ciudad de Roma, “novicios y novicias de congregaciones religiosas” o “seminaristas y recién ordenados.” Podrían ser ejercitantes en las *case per ferie* (casas de ejercicios y centros de espiritualidad), podrían ser consejeros en las casas generalicias de Roma, podrían ser “niños con enfermedades de desarrollo”, o “estudiantes de educación primaria con familias desestructuradas,” *e, cosí, vía*. La pregunta por el *cui bono* de la investigación en marcha no puede quedar sin respuesta. Si no son romanos, sean otros ciudadanos, u otras poblaciones estadísticas, u otros grupos-muestras reales. En este sentido, me hago eco de la exhortación que Lukács ya nos hizo a permanecer anclados al texto, pero *también a la práctica*.⁷⁴

Un objeto de estudio textual. Cuando comparada con la investigación en otras revistas pertenecientes a las disciplinas que desde hace cuatro décadas escriben sobre espiritualidad, echamos de menos grupos concretos de estudio, o *case studies*. La evidencia obtenida con el estudio de las fuentes es suficiente. *Ignaziana* acoge muchos estudios que se concentran sobre fuentes primarias; a excepción de media docena, son de tipo textual. El *objeto* de estudio lo constituyen textos del pasado ignaciano. La mayor proporción de artículos, se remonta al momento fundante (siglo XVI), al periodo místico en diferentes áreas geográficas (siglo XVII) o a la filosofía contemporánea (siglo XX).

De hecho, una “foto robot” del *método standard* aplicado seguiría cuatro pasos, más o menos desarrollados: estudiaría la *tradición* previa, la *experiencia* espiritual datada, la *interpretación* del autor, y su propuesta de *aplicación*.⁷⁵ Paso a describir brevemente la secuencia de este modo de investigar. Primero, el estudio se remonta a la tradición que desciende hasta Ignacio (o hasta la figura ignaciana que se estudia). En este momento, el estudio recae sobre textos de matriz patrística, monástica o ascética-religiosa, por ejemplo. Se demuestra así, que la idea a estudiar ya estaba presente en la *tradición*; corroborando que san Ignacio y su doctrina están en comunión con aquella tradición. A continuación, y para seguir profundizando en la idea, el estudio suele ofrecer una clave interpretativa ignaciana. Esta recaba en la *experiencia* vital de Ignacio la mayoría de las veces (o, en su lugar, en la experiencia espiritual de Favre, Javier, Nadal, Ruiz de Montoya, Lallemand...). La referencia a Ignacio de Loyola y su contexto, es poco menos que obligada. Consiste en apuntar a unos pocos pasos escogidos de su itinerario vital, con el fin de esclarecer la propuesta de significado. Junto con la declaración contextual de tipo histórico, puede servir una referencia al contexto literario, algo así como un análisis estructural que permita esclarecer el significado. Tercero, viene una primera propuesta

⁷⁴ [2014.17.pp. 174-175; 177-178: «close to the text and close to practice»].

⁷⁵ Una variante de este método consiste en buscar y comparar una categoría (como amor, *cura personalis*, misión o gracia) en textos de Ignacio y de otro autor (contemporáneo o no), viniendo a hacer que ambos autores –al menos, algunos fragmentos de los textos identificados como estratégicos– *dialoguen* entre sí.

de interpretación original en cierto modo. Tibor Bartok se expresa en términos de “*une relecture pneumatique*” en su último artículo y me parece una expresión feliz. Quizá no a todos parezca, sin embargo. Hasta aquí, por tanto, la labor investigativa de conjunto es hermenéutica: por las fuentes a que regresa, por referirse a un marco conceptual en el pasado y por la ausencia de una teoría de correlación comúnmente compartida. En fin, para la sección final resta la *actualización*. El estudio reserva para este último momento algún tipo de sugerencia de adaptación o aplicación de aquella interpretación al contexto actual. Esta parte final suele estar menos desarrollada. De hecho, no suele contar con poblaciones previamente presentadas o estudiadas, para las cuales se recomienda. Un grupo ideal como “los directores de ejercicios” o “los jóvenes”, sin mayor especificación a su origen, año de nacimiento, nacionalidad u otros, no son convincentes, en la medida que nuestras sociedades urbanas se caracterizan por la diversificación, en la medida que ni los unos ni los otros son *sujetos espirituales* muy concretos, y en la medida que están expuestos a diversas interpretaciones. La pregunta por el objeto, por tanto, nos ha devuelto al sujeto: ¿a quién iba dirigida esta interpretación, en primer y último término?

No tendría inconveniente en llamar *clásico* a este modo de investigar. Para hablar de lo distintivo ignaciano, este modo se remonta a la tradición cristiana, atiende a la experiencia biográfica del santo y saca consecuencias para nosotros. Este modo, sin embargo, parece prescindir de lo concreto del *hic et nunc*, prescinde de “Roma y los romanos,” si ahora está más claro adónde apunta la expresión: una invitación a mirar la realidad que nos circunda hoy. Mirando al futuro, en cambio, invito la discusión acerca de la posibilidad de invertir en otros tipos de actividad investigadora complementaria, capaz de acumular evidencias en diversos contextos, capaz de compararlas aprendiendo de la realidad y capaz de responder a las necesidades espirituales sentidas por colectivos particulares. En este sentido, no hay que inventarlo todo. La investigación puede aprovecharse mucho de los métodos cuantitativos y cualitativos, ya en uso, para evitar tanto la erudición como una especie de hermenéutica de ocasión, según una serie de pasos comúnmente aceptados.

La pregunta acerca del lector

La pregunta acerca de las fuentes, del método y del objeto trae en último término la pregunta acerca de los lectores y del diálogo con ellos. El Director de la revista es la persona más capacitada para informar sobre los estadillos mensuales que el servidor web devuelve acerca del uso de la plataforma. Careciendo nosotros de esta información y, con la evidencia estadística ya referida, no podemos determinarlo. Como no podíamos determinar un *sujeto espiritual*, ni otro *objeto* recurrente que el objeto textual, tampoco podemos definir un *lector* más asiduo, ni entre las revistas ignacianas, ni entre las revistas en la base de datos Web of Science. Nos cabe afirmar que, en su gran mayoría, pueden ser investigadores, docentes especialistas y estudiantes del Istituto di Spiritualità, que se ocupan en la licencia especializada y en el doctorado en espiritualidad ignaciana, mayoritariamente varones y con un alto índice de jesuitas.

Después de conocer mejor a los autores y habiendo hecho este esfuerzo por concretar la definición del lector un poco más, la siguiente pregunta es acerca del diálogo.

¿Cómo podemos calificar el diálogo autor-lector en estos años? ¿es un diálogo satisfactorio? En realidad, desearíamos un diálogo mayor. Una vez hemos descontado las citas autorreferenciales, son escasas las veces cuando *otro* autor demuestra haber leído y reflexionado, retoma y discute las posiciones previamente presentadas en otro artículo.

Por un lado, he referido al (¿escaso?) número de referencias al pensamiento ya publicado en la misma *Ignaziana*. Media docena de referencias en los últimos tres años, un periodo que juzgamos de madurez ya. Se aprecia más fácilmente en el tema de la «scelta» (la elección ignaciana)⁷⁶ y la reconciliación⁷⁷. Seguramente, es necesario que haya transcurrido un tiempo desde la publicación de algo para que sea asimilado y, luego, venga referido por otros autores. Todavía, parecería que el diálogo resulta más fácil con los ya ausentes (empezando por Ignacio, siguiendo por Lonergan y otros autores), que con los contemporáneos. En estos años, las propuestas pueden haber pasado desapercibidas o haber caído en el vacío, unas veces.⁷⁸ Otras veces, sorprende la omisión a obras de referencia, reconocidas por la revista.⁷⁹ En fin, otras veces, las posturas opuestas sobre un tema pasan sin comentario.⁸⁰

Ignaziana podría favorecer que autores y lectores dialogasen con mayor provecho de todos, para evitar la unidireccionalidad.

Sugerencias

En conclusión, en este último apartado, me gustaría venir a las sugerencias. Son de un orden menor. *Ignaziana* es una revista de investigación para algunos lectores (*rivista di ricerca teologica*), pero no parece comprometida con ellos a un nivel formal. Podría adoptar protocolos de publicación, como, por ejemplo, la secuenciación IMRD (*Introduction, Methodology, Results, Discussion, Conclusions*), utilizados por las revistas científicas internacionales y que la presente investigación ha querido sugerir e ilustrar. Otro ejemplo, los artículos de investigación podrían ir precedidos de breves resúmenes o «abstracts» en inglés y alguna otra lengua alternativa a la del artículo. También podrían comprometerse con la identificación de algunas palabras clave, que permitan decidir a cada lector acerca de la relevancia que para él/ella tienen los contenidos.

⁷⁶ [2006.02] ver [Borsari 2020.29].

⁷⁷ [2013.15] ver [2019.27].

⁷⁸ Por ejemplo, algunos artículos con neta vocación al diálogo son las nuevas cuestiones lanzadas por Janos Lukás [2014.17], o el cuestionamiento que Zas Friz hizo del término «espiritualidad ignaciana», que por cuanto entiendo sigue sin recibir reacciones en la revista [2007.03].

⁷⁹ Por ejemplo, en relación con el vocabulario ignaciano, la revista ya presentó el *Diccionario de Espiritualidad Ignaciana* en 2007, pero tanto esta obra como las *Concordancias Ignacianas* están omitidas en el estudio de una voz típicamente ignaciana [2016.21].

⁸⁰ En este sentido, considero una ocasión de diálogo perdida entre dos fascículos aparecidos en este periodo. El primero afirma el rasgo ignaciano para la metafísica de Lotz [Kowalczyk; Patsch 2015.19. pp. 39 y ss, (especialmente 42 y ss.)], mientras que el segundo ve en Ignacio una posibilidad para la superación de la onto-teología [Bastianon 2016.22].

Ignaziana puede seguir volviendo a las fuentes, revisar sus metodologías, evaluarlas y clarificar los procedimientos de obtención del dato, a partir de otros tipos de evidencia que los textuales. En relación con las referencias a las fuentes ignacianas, todavía, *Ignaziana* puede desarrollar criterios que garanticen mayor uniformidad, poniéndolos a disposición de los autores. La unión de criterios es más urgente en el caso de las abreviaturas para lugares tan comunes como los *Ejercicios*, las *Constituciones* y el *Diario Espiritual*.

La revista *Ignaziana* también sirve a la divulgación-transferencia, entre otros lectores. Creo que este segundo tipo de contribuciones podría ir diferenciada decididamente. La revista contribuye a la promoción de la espiritualidad ignaciana especialmente mediante algunos textos, que responden a presentaciones y conferencias ante un público no especializado.

Archivos video y audio asociados. En relación con los recursos propios de una publicación online, encontramos que *Ignaziana* puede todavía explotar mejor los recursos de tipo audio, o video. Cuesta y Vario son dos ejemplos de historiadores del arte que han aprovechado la plataforma para comunicar mediante la imagen. Falta todavía historiadores de la música, por ejemplo, que hagan de *Ignaziana* un lugar acústico.

Tanto en su función investigadora como de divulgación, la elección de un tema discreto, como el «examen general» o el «magis», por ejemplo, permite el encuentro de estudiosos y el confronto de puntos de vista. Me refiero a puntos de vista complementarios, sucesivos, en contraste, teóricos, pero necesariamente prácticos también, pertenecientes a realidades geográficas, culturales diversas.

Artículos de Rassegna. En este sentido, un artículo ya aparecido en otra revista podría ser la ocasión y ofrecer el tema para invitar a la reflexión a varios especialistas. Si recuperar un artículo de 1975 (Hughes) puede servir para «poner a disposición» de todos artículos difíciles de obtener hoy y que todos deberíamos conocer, reproducir un artículo del año pasado, parece llamar la atención sobre él y contribuir a su divulgación, siempre que sea presentado el artículo y su objetivo en un foro lector de mayor alcance, como *Ignaziana*, e invitando reacciones o estimulando la investigación que debiéramos discutir. Cualquiera de estas opciones parece válida y, a la larga, enriquecedora. A falta de un criterio declarado, sin embargo, se arriesga la descontextualización.

5. Conclusión

Cuando me solicitaron esta reflexión, el equipo editor mostraba su interés en la «mirada global» sobre la revista *Ignaziana* y su historia. Al concluir quisiera referirme a dos modos en que he pretendido ofrecer tal mirada: viniendo a Roma y a los romanos, comprendiendo el tipo de investigación y el lector que la distingue.

Desde el interés en la teología y la ciudad propio del grupo de investigación «Religiones, espiritualidad y sociedad multicultural» de la Universidad de Deusto, el descubrimiento del lugar que la palabra «Roma» juega en la revista resulta muy significativo. Durante un análisis cualitativo de los contenidos, Roma demostró haberse convertido en la sede que acogía a *Ignaziana*. Igualmente, el análisis de autores, fuentes y lenguas

demostró que el italiano se ha convertido en la lengua principal de la revista. Emplazamiento y lengua, sin embargo, pueden ser engañosos. *Ignaziana* está en Roma, pero desde la Urbe se abre a los horizontes más amplios (¿globales?); utiliza la lengua italiana, pero no va dirigida especialmente a los y a las italianas.

Por este motivo, he querido reconocer mediante el título de este artículo que Roma no solo es un «marco» para *Ignaziana*, sino que también está llamada a ser una «marca». Es «marco» en la medida que la Urbe se ha convertido en la nueva sede para una revista que llegaba de Nápoles. Es «marco» también en la medida que la revista se orienta a la transferencia del conocimiento mediante conferencias y mesas redondas y que lo hace en italiano y que lo hace para un *sujeto espiritual*, que puede aprovecharse de la espiritualidad ignaciana. Es «marco» en la medida que en Roma vivieron o aún viven espiritualmente una mayoría de los estudiantes y docentes, que han contribuido a su desarrollo durante estos quince años. Será «marca», en cambio, en la medida que *Ignaziana* encarne sus investigaciones.

Por un lado, *Ignaziana* sirve a un *cometido formativo*. En el contexto de la formación en teología espiritual y con un acento en la componente ignaciana, la revista ha dado grandes muestras de ser un instrumento complementario al *Centro di Spiritualità Ignaziana*. Se ha mostrado útil para proponer y organizar actividades como organizar conferencias, mesas redondas, atraer interesados, favorecer publicaciones, ofrecer bibliografías estimulantes, y, en general, dar a conocer lo que se está publicando en otros lugares y en otras lenguas. Más aún, mediante esta actividad ha logrado impactar con fuerza en la docencia de la espiritualidad ignaciana en Roma.

Por otro lado, *Ignaziana* sirve a un *cometido investigador*. Más allá de la docencia, la revista ha concitado un potencial extraordinario y mira a un horizonte distintivamente propio, en el contexto de las otras revistas de espiritualidad ignaciana contemporáneas. En este sentido, está llamada a seguir creciendo mediante la propuesta de proyectos de investigación que rindan un servicio tan necesario como el de formación, pero más difícil de planificar. *Ignaziana* está llamada a desarrollarse distinguiendo cada vez más una sección explícitamente innovadora. Un modo de mirar la revista globalmente es atender mediante la «marca Roma» al *índice de encarnación* (o, al revés, de abstracción) con que absuelve esta labor.

Abstract

Research here aims to meet a request from the editorial board of *Ignaziana* journal fifteen years after its foundation (Naples, 2006-Rome 2020). It unfolds according to four steps:

1) INTRODUCTION will make the reader familiar with the features that will serve to support a constructive criticism of the self-defined «journal of theological research». It concerns with the periods and the venues, the directors and their editorial teams, the sections that make up the online platform and the rich auxiliary documentation offered.

2) METHOD. Qualitative analysis is applied to the Roman period (2013-2020). Analysis draws information from the social function of the journal, its collaborators and contents, the often-quoted reference sources and the methodological statements. A substantive annex constitutes a reference tool, which consists of the complete bibliographical references for more than 4,600 pages of the journal.

3) RESULTS. Presents Ignatian biographies, Spiritual Exercises commentaries, and the most frequented magazines, questioning a simplistic reading of the sources used and the methods used, according to language criteria and teaching application in an international environment such as that of the Gregorian University. That analysis and these results allow for a synthetic criticism of the *de facto subject* and *object* of the magazine, coming to concrete proposals in the discussion.

4) DISCUSSION. This part is the most relevant of the requested investigation. It discusses sensitive aspects of the magazine with a view to the future, around the concept of «Rome», which represents not only a linguistic, social and geographical framework but also a mark of the global / local, abstract / concrete orientation, according to a double typology and difficult balance between transfer and research.

Anexo documental

1. AA.VV. «Presentazione del Diccionario de Espiritualidad Ignaciana (DEI),» Solemne Acto Académico en la Pontificia Università Gregoriana (Mayo 2007).» *Ignaziana* 2, n° 3 (2007): 113-134.
 - a. Szentmártoni, Mihály. «Parole di apertura dell'Atto Accademico di presentazione,» 113-114.
 - b. Zas Friz, Rossano. «¿Espiritualidad ignaciana y/o mística ignaciana?» 115-121.
 - c. Malulu, Gauthier Lock. «Gli Esercizi Spirituali di sant'Ignazio di Loyola e l'Africa,» 122-125.
 - d. Molina, Numa. «Anotaciones y contemplación: dos caminos hacia la comunicación espiritual,» 126-128.
 - e. Violero Álvarez, Julia. «Come può il DEI diventare una risorsa per la formazione?» 129-131.
 - f. Puspobinatmo, Petrus. «Dialogo spirituale,» 132-134.
2. AA.VV. «L'identità del gesuita. Contributo alla riflessione.» *Ignaziana* 2, n° 4 (2007): 140-192.
 - a. Valero, Urbano. «Sobre identidad de la Compañía de Jesús y colaboración de los laicos a su misión,» 140-148.
 - b. Zas Friz, Rossano. «L'identità presbiterale della Compagnia di Gesù nella Chiesa.» 149-161.
 - c. Melloni Ribas, Javier. «La identidad del jesuita y el diálogo interreligioso.» 162-173.
 - d. Farrugia, Edward G. «Identity of the Jesuit ecumenist.» 174-184.
 - e. Antoncich, Ricardo. «Identidad del jesuita en la defensa de la fe y promoción de la justicia.» 185-192.
3. ACQUAVIVA, CLAUDIO. «Accorgimenti per curare le malattie dell'anima», en *I Classici della spiritualità Ignaziana*, 2007: 1-52. Página «Bibliografía» del sitio web de la revista. [Traducción al italiano de *Industriae pro superioribus eindem Societatis ad curandos animae morbos* (15 abril 1600) Istitutum vol. III pp. 395-440)].
4. ALCAÑÍZ, LUCAS. «La abnegación ignaciana: un éxodo de la voluntad.» *Ignaziana*, n° 30 (2020): 317-336.
5. ALDANA, RICARDO. «Afectarse. Una palabra esencial de San Ignacio de Loyola.» *Ignaziana*, n° 21 (2016): 23-44.
6. ————. «Hacer reverencia.» *Ignaziana*, n° 28 (2019): 217-241.
7. ANTONCICH, RICARDO. «Identidad del jesuita en la defensa de la fe y promoción de la justicia» *Ignaziana*, n° 4 (2007): 185-192.
8. APARICIO VALLS, CARMEN. «Metodo trascendentale e problema di Dio in J. Alfaro.» *Ignaziana*, n° 21 (2016): 115-121.
9. ARLEDLER, GIOVANNI. «Il contesto della scelta cristiana e ignaziana oggi.» *Ignaziana*, n° 2 (2006): 86-93.
10. ASTI, FRANCESCO. «J. J. Surin e la scienza sperimentale. Una proposta di mística ignaziana.» *Ignaziana*, n° 7 (2009): 3-19.
11. BARTOK, TIBOR. «Louis Lallemand et l'identité jésuite.» *Ignaziana*, n° 29 (2020): 55-94.

12. ————. «Saint Joseph, dans la mystique de Lallemand.» *Christus*, n° 251 (2016): 96-105. Ver *Ignaziana*, n° 25 (2018): 115-124
13. BASTIANON, E. «Gli Esercizi Spirituali di Sant'Ignazio di Loyola per una teologia post-ontoteologica.» *Ignaziana*, n° 22 (2016): 218-231.
14. BEGHEYN, PAUL. «Bibliography of the History of the Society of Jesus 2016» *Archivum Historicum Societatis Iesu*, 85, n.170 (2016): 445-551.
15. ————. «Bibliography of the History of the Society of Jesus 2015» *Archivum Historicum Societatis Iesu*, 84, n.168 (2015): 329-447 ;
16. ————. «Bibliography of the History of the Society of Jesus 2014» *Archivum Historicum Societatis Iesu*, 83, n.166 (2014):427-531.
17. BIBLIOGRAFIA IGNACIANA. Del año 2000 al 2013. Página «Bibliografía» del sitio web de la revista. Ver GEI, GEI y colaboradores, Coupeau, José C.
18. BIBLIOGRAPHY ON THE HISTORY OF THE SOCIETY OF JESUS. Del año 2014 al 2016. Página «Bibliografía» del sitio web de la revista. Ver Beghey, Paul.
19. BOAS, ALEX VILLAS. «The Understanding of the Spiritual Exercises in Karl Rahner and Hans Urs von Balthasar.» *Ignaziana*, n° 28 (2019): 190-216.
20. BOITANI, PIERO. «Colonus, Athens, Rome, Alexandria, Pavia: Ways of Dying and Diving Deeper.» *Ignaziana Special Issue* (2017): 72-85.
21. BONGIOVANNI, SECONDO. «La sfida ignaziana. Un commento alla sentenza di Hevenesi.» *Ignaziana*, n° 19 (2015): 77-92.
22. ————. «La forma del trasformare. Trasformazione dell'uomo e libertà.» *Ignaziana*, n° 6 (2008): 58-88.
23. BONORA, A. «Libertà nell'obediencia. Fenomenologia della libertà obbediente in Ignazio di Loyola.» *Ignaziana*, n° 1 (2006): 3-40.
24. BORSARI, MONICA. «Giovanna d'Austria e la Compagnia di Gesù «Con privilegio così speciale, e sola».» *Ignaziana*, n° 28 (2019): 263-290.
25. ————. ««Voglio e scelgo» Riflessioni sulla decisione a partire dagli Esercizi Spirituali nella società della scelta multipla.» *Ignaziana*, n° 29 (2020): 95-105.
26. BOSCO, MARK. «Plunging Into the Depths: A Catholic Aesthetics of Difference.» *Ignaziana Special Issue* (2017): 23-31.
27. BOWLER, JAMES M. «Ignatian Spirituality: A Bridge between Postmodernity and Christian Institutional Structures.» *The Way* 52, n° 1 (2013): 39-54. Ver *Ignaziana*, n° 26 (2018): 303-318
28. BUIA, ELENA. «Fruitful Disagreements: a Challenging Debate About Flannery O'Connor's Prayer Journal.» *Ignaziana Special Issue* (2017): 98-101.
29. CAPUANI, ANNA MARIA. «Leggi di libertà: Il discernimento secondo le regole della seconda settimana degli Esercizi Spirituali di Sant'Ignazio.» *Ignaziana*, n° 25 (2018): 69-80.
30. CARLS, RAINER. «Finding God in all Things: panentheistic features in the *Spiritual Exercises* of St. Ignatius.» *Gregorianum* 98, n° 4 (2017): 747-761. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 217-231.
31. CARUANA, LOUIS Y LUBOS ROJKA SJ. «Philosophy in the *Spiritual Exercises*. European Jesuit Philosophers.» *Gregorianum* 98, n° 4 (2017): 745-746. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 215-216.

32. CEBOLLADA, PASCUAL. «La comunidad, lugar de la comunicación.» *Manresa* 87 (2016): 223-232. Ver *Ignaziana*, n.º. 22 (2016): 277-286.
33. COLL MOSCARDÓ, MIGUEL. «La Compagnia di Gesù e le missioni dell'Ottocento. Accenti e sviluppo.» *Ignaziana*, n.º. 18 (2014): 301-308.
34. ————. «Le Congregazioni mariane (1563-1773) e le Missioni popolari dei Gesuiti. Due varianti della stessa missione.» *Ignaziana*, n.º. 17 (2014): 70-79.
35. ————. «La Compagnia di Gesù dal 1814: ricostituzione e vigore apostolico.» *Ignaziana*, n.º. 15 (2013): 23-32.
36. COUPEAU, JOSÉ C. «Ignacio de Loyola: diez años después (2010-2019).» *Ignaziana*, n.º. 29 (2020): 4-54.
37. ————. «To construct, build-in and edify. The Making of contemporary Spirituality.» *Ignaziana*, n.º. 30 (2020): 261-271.
38. ————. «*Ignaziana: marco y marca urbana.*» *Ignaziana*, n.º 30 (2020): 213-260.
39. ————. «Un hospital «donde servir a los pobres de Cristo por su amor» [Co 240].» *Ignaziana*, n.º. 18 (2014): 194-208.
40. ————. «Bibliografía Ignaciana 2012-2013.» 1-34. Ver página «Bibliografía» del sitio web de la revista.
41. ————. «Espiritualidad ignaciana y *Jesuit Education* (2000-2010): Una visión global.» *Ignaziana*, n.º. 14 (2012): 159-183.
42. ————. «Construyendo el sujeto: Nadal, la oración y los Ejercicios.» *Ignaziana*, n.º. 10 (2010): 135-160.
43. ————. «Espiritualidad Ignaciana: Guía para Investigadores.» *Ignaziana*, n.º. 8 (2009): 73-128.
44. ————. «Los Dialogos de Nadal: Contexto histórico-literario y hecho retórico.» *Ignaziana*, n.º. 3 (2007): 3-80.
45. ————. «Arte y espiritualidad ignaciana: Liberados para crear.» *Ignaziana*, n.º. 3 (2007): 81-97.
46. ————. «Nadal en los discursos de Arrupe.» *Ignaziana*, n.º. 4 (2007): 193-204.
47. CUESTA GOMEZ, DANIEL. «Los Ejercicios Espirituales de San Ignacio de Loyola, fuente de inspiración para las Bellas Artes (II).» *Ignaziana*, n.º. 22 (2016): 232-247.
48. ————. «Los Ejercicios Espirituales de San Ignacio de Loyola, fuente de inspiración para las Bellas Artes.» *Ignaziana*, n.º. 20 (2015): 219-231.
49. DEJO, JUAN. «A Mystic Treatise rooted in Missionary work: Ruiz de Montoya's *Silex of Divine Love* (1640).» *Ignaziana*, n.º. 28 (2019): 291-310.
50. DELL'OCA, ANGELA. «L'immagine di Sant'Ignazio di Loyola (1543) al Museo di Sondrio. Spunti di ricerca.» *Ignaziana*, n.º. 18 (2014): 309-341.
51. DOHNA SCHLOBITTEN, YVONNE ZU. «Lasciarsi guardare. Antropologia filosofica e teologica dell'arte come preghiera. A partire da Romano Guardini.» *Ignaziana*, n.º. 21 (2016): 87-108.
52. ————. «La pedagogia artistica dei Gesuiti e l'estetica della pastorale: Vizi contemporanei e guarigione.» *Ignaziana*, n.º. 16 (2013): 108-145.
53. DORAN, ROBERT M. «The Trinitarian Visions of St Ignatius Loyola and Bernard Lonergan: Comments on the Divine Missions.» *Ignaziana*, n.º. 25 (2018): 105-114.
54. ENDEAN, PHILIP. «The Concept of Ignatian Mysticism: Beyond Rahner and de Guibert.» *Way Supplement* 103 (2002): 77-86. Ver *Ignaziana*, n.º. 25 (2018): 125-134.

55. EPI TOM E DE L'INSTITUT DE LA COMPAGNIE DE JÉSUS. Traduction française intégrale du texte latin (edition 1962) par Laurent Basanese s.j. et Antoine Lauras s.j. Ver página «Bibliografía» del sitio della revista, «Supplementi 1 (2015)».
56. FABBRI, ENRIQUE E. «El Jesuita, educado y educador en la dinámica del *Magis*.» *Ignaziana*, n.º. 14 (2012): 184-190.
57. FABRE, PIERRE ANTOINE. «Pleurs et larmes d'Ignace de Loyola, dans son Journal et quelques autres sources.» *Gregorianum* 99, n.º. 1 (2018): 87-101. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 48-62.
58. FARRUGIA, EDWARD G. «Faith, Justice, Dialogue: the Jesuit as an ecumenist in GC 35.» *Ignaziana*, n.º. 6 (2008): 38-49.
59. ————. «Identity of the Jesuit ecumenist.» *Ignaziana*, n.º. 4 (2007): 174-184.
60. FERLAN, CLAUDIO. «La pericolosità degli eccessi. Ignazio di Loyola e le regole della tavola.» *Ignaziana*, n.º. 23 (2017): 3-16.
61. FERNANDEZ EYZAGUIRRE, SAMUEL. «El fundamento teológico del compromiso social de san Alberto Hurtado.» *Gregorianum* 91, n.º. 2 (2010): 272-299. Ver *Ignaziana*, n.º. 27 (2019): 137-164.
62. GADEA, SERGIO. «La secularización como desafío y como signo de los tiempos.» *Manresa* 92 (2020) 25-34. Ver *Ignaziana*, n.º. 30 (2020) 403-412.
63. GALLUCCIO, PATRIZIA. «Assonanze scotiste nella *Dottrina spirituale* di Louis Lallemant.» *Ignaziana*, n.º. 17 (2014): 159-170.
64. ————. «Tracce bonaventuriane nella *Dottrina spirituale* di Louis Lallemant.» *Ignaziana*, n.º. 26 (2018): 214-267.
65. GARCÍA GARRIDO, MANUEL ÁGUEDA. «Predicación jesuita y compromiso social en la España de la contrarreforma: la misión de educar en virtud y letras.» *Ignaziana*, n.º. 16 (2013): 236-282.
66. GARCIA, JOSE A. «Ecología y espiritualidad ignaciana.» *Manresa* 87 (2015): 317-326. Ver *Ignaziana*, n.º. 23 (2017): 171-180.
67. GARCÍA MATEO, ROGELIO. «Una spiritualità trascendentale?» *Ignaziana*, n.º. 29 (2020): 111-113.
68. ————. «La conversione secondo Lonergan e Loyola.» *Ignaziana*, n.º. 25 (2018): 98-104.
69. ————. «Come iniziava Ignazio alla vita spirituale?» *Ignaziana*, n.º. 23 (2017): 52-64.
70. ————. «El pensamiento aristotélico en los *Ejercicios Espirituales* y el influjo de éstos en Descartes.» *Gregorianum* 98, n.º. 4 (2017): 763-783. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 232-252.
71. ————. «Il fine dell'uomo secondo Ignazio di Loyola e Juan Alfaro. Affinità con K. Rahner e H. de Lubac.» *Ignaziana*, n.º. 21 (2016): 122-130.
72. ————. «Ignacio de Loyola y la mujer.» *Ignaziana*, n.º. 20 (2015): 146-157.
73. ————. «Karl Rahner fra il Loyola e l'Aquinate. Alle origini del «übernatürliches Existential».» *Ignaziana*, n.º. 18 (2014): 290-300.
74. ————. «Formazione ignaziana di J. Maréchal e le origini del suo pensiero.» *Ignaziana*, n.º. 15 (2013): 56-65.
75. ————. «Lo corporal en la espiritualidad de Ignacio de Loyola.» *Ignaziana*, n.º. 16 (2013): 146-154.

76. ———. «¿Amor sin conocimiento en la unión mística?» *Gregorianum* 94, n.º. 4 (2013): 773-792. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 125-144.
77. ———. «La mística di Ignazio di Loyola nei confronti dei suoi studi di filosofia.» *Ignaziana*, n.º. 13 (2012): 3-12.
78. ———. «Ignacio de Loyola en perspectiva protestante.» *Gregorianum* 84, n.º. 1 (2003): 103-122. Ver *Ignaziana*, n.º. 28 (2019): 311-330.
79. GEI. «Bibliografía Ignaciana 2000.» 1-9. Ver página «Bibliografía» del sitio web de la revista.
80. ———. «Bibliografía Ignaciana 2001.» 1-13. Ver página «Bibliografía» del sitio web de la revista.
81. ———. «Bibliografía Ignaciana 2002.» 1-10. Ver página «Bibliografía» del sitio web de la revista.
82. ———. «Bibliografía Ignaciana 2003.» 1-10. Ver página «Bibliografía» del sitio web de la revista.
83. ———. «Bibliografía Ignaciana 2004.» 1-17. Ver página «Bibliografía» del sitio web de la revista.
84. ———. «Bibliografía Ignaciana 2005.» 1-16. Ver página «Bibliografía» del sitio web de la revista.
85. ———. «Bibliografía Ignaciana 2006.» 1-32. Ver página «Bibliografía» del sitio web de la revista.
86. GEI Y COLABORADORES. «Bibliografía Ignaciana 2007.» 1-26. Ver página «Bibliografía» del sitio web de la revista.
87. ———. «Bibliografía Ignaciana 2008.» 1-35. Ver página «Bibliografía» del sitio web de la revista.
88. ———. «Bibliografía Ignaciana 2009.» 1-29. Ver página «Bibliografía» del sitio web de la revista.
89. ———. «Bibliografía Ignaciana 2010.» 1-25. Ver página «Bibliografía» del sitio web de la revista.
90. ———. «Bibliografía Ignaciana 2011.» 1-24. Ver página «Bibliografía» del sitio web de la revista.
91. GHIELMI, MARIA PIA. «Al crocevia tra antico e nuovo. L'insegnamento di Jean-Baptiste Saint-Jure (1588-1657) e la «questione mistica» nella Compagnia di Gesù.» *Ignaziana*, n.º. 16 (2013): 178-200.
92. ———. «La vita spirituale cristiana nell'insegnamento di Jean-Baptiste Saint-Jure.» *Ignaziana*, n.º. 11 (2011): 3-39.
93. GIULIANI, MAURICE. «St. Ignatius embracing the future.» *The Way* 58, n.º. 1 (2019): 41-59. Ver *Ignaziana*, n.º. 27 (2019): 165-183.
94. GOMEZ-PUIG GÓMEZ, ENRIQUE. «Pedro Fabro, un modelo inspirador para la cultura de nuestro tiempo.» *Ignaziana*, n.º. 18 (2014): 209-272.
95. GONZALEZ MAGAÑA, JAIME EMILIO. «Come se vedesse Cristo nostro signore mangiare con i suoi apostoli. Le regole per regolarsi in futuro in quanto al mangiare [ES 210-217].» *Ignaziana*, n.º. 25 (2018): 20-42.
96. ———. «Tra discreta lontananza e una sacra intimità. Chi dà modo e ordine nella vita spirituale.» *Ignaziana*, n.º. 23 (2017): 65-87.

97. ————. «Apasionado por la gloria de Dios en su iglesia. San Pedro Fabro, «parece que nació para no estar quieto en ninguna parte.»» *Ignaziana*, n.º 24 (2017): 234-278.
98. ————. «Las Anotaciones de los Ejercicios Espirituales. Un directorio pedagógico para la conversión.» *Ignaziana*, n.º 21 (2016): 3-22.
99. ————. «El que da modo y orden de los Ejercicios Espirituales. Tres etapas en la práctica de Ignacio de Loyola.» *Ignaziana*, n.º 22 (2016): 166-200.
100. GOO, JANG HAN. «A Comparative Study of Ignatius of Loyola and John of the Cross.» *Ignaziana*, n.º 27 (2019): 69-98.
101. GOUJON, PATRICK. «Discerner pour la mission.» *Christus*, n.º 254 (2017): 102-112. Ver *Ignaziana*, n.º 26 (2018) 292-302.
102. ————. «A pedagogy of Consolation.» *The Way* 58/2 (2019): 57-71. Ver Id., *Les Conseils de l'Ésprit. Lire les lettres d'Ignace de Loyola*. Namur: Lessius, 2017, capítulo 3, pp. 43-60. Ver *Ignaziana*, n.º 30 (2020): 337-351.
103. GUEVARA, JEROME EMMANUEL DAYRIT. «A Daoist-Christian Integration of Physical, Mental and Spiritual Exercises: *Tai jí* exercises of the Sword and the Ignatian Consciousness Examens.» *Ignaziana*, n.º 14 (2012): 157-276.
104. HUGHES, GERARD W. «The First Week and the Formation of Conscience.» *The Way Supplement* 24 (1975): 6-14. Ver *Ignaziana*, n.º 24 (2017) 389-397.
105. INGLOT, MAREK. «La Compagnia di Gesù nell'Impero russo (1772-1820).» *Ignaziana*, n.º 15 (2013): 3-15.
106. IPARRAGUIRRE, IGNACIO. «Dinámica juvenil de la espiritualidad ignaciana.» *Mensaje* 23, n.º 228 (1974): 149-158. Ver *Ignaziana*, n.º 26 (2018): 319-328.
107. JALICS, FRANZ. «La fase contemplativa de los Ejercicios ignacianos.» *Ignaziana*, n.º 16 (2013): 164-177.
108. JASPER, DAVID. ««Heaven in Ordinary, Man Well Dressed». Poetry and the Language of Prayer and Worship.» *Ignaziana Special Issue* (2017): 52-62.
109. KNOX, FRANCESCA BUGLIANI. «Introduction.» *Ignaziana Special Issue* (2017): 4-8.
110. KOENOT, JAN. ««Images», «imagination» et «réalité» dans la culture religieuse occidentale et dans les *Exercices Spirituels* d'Ignace de Loyola.» *Gregorianum* 2017, n.º 4 (2017): 795-811. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 263-279.
111. KÖRNER, FELIX. «Salvific Community. Parte Two: the Koran.» *Gregorianum* 94, n.º 4 (2013): 757-772. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 162-177.
112. ————. «Salvific Community. Parte One: Ignatius of Loyola.» *Gregorianum* 94, n.º 3 (2013): 593-609. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 263-279.
113. KOWALCZYK, DARIUSZ. «Il significato e il futuro del metodo trascendentale.» *Ignaziana*, n.º 29 (2020): 114-118.
114. ————. «L'orizzonte infinito di alterità e libertà. Tra antropologia e teologia in Joseph De Finance.» *Ignaziana*, n.º 23 (2017): 155-170.
115. ————. «Il passaggio dall'essere al Dio personale secondo Johannes B. Lotz.» *Ignaziana*, n.º 19 (2015): 33-43.
116. ————. «Dall'analisi trascendentale del giudizio al Dio trascendente: Kant, S. Tommaso, Maréchal, e le esperienze di Ignazio di Loyola.» *Ignaziana*, n.º 15 (2013): 76-86.

117. LAFONTAINE, RENÉ. «L'originalité des Exercices ignatiens.» *Gregorianum* 97, n.º. 2 (2017): 355-380. Ver *Ignaziana* (2019): 22-47.
118. ————. «L'originalité des Exercices d'Ignace de Loyola», página «Bibliografía», «Supplementi 2 (2015)». Ver Id. *L'originalité des Exercices d'Ignace de Loyola*, Collection *Institut d'Etudes Théologiques (IET)*, Lessius (Éditions Jésuites), Bruxelles 2016 (Sumario; *Avant-propos* de Mark Rotsaert ; Índices ; Introducción ; Parte tercera y Conclusión).
119. LIMA, LAERCIO. «Secularização e trânsito religioso no Brasil. Uma perspectiva ignaziana.» *Ignaziana*, n.º. 24 (2017): 279-345.
120. LINDEIJER, MARC. «Bibliografía sul Beato Pierre Favre», en la página «Bibliografía/Pubblicazioni recenti» del sitio web de la revista (2013): 1-11.
121. LOMBARDI, DI FEDERICO. «Le «Regole per avere l'autentico sentire nella Chiesa militante»» *Ignaziana*, n.º. 25 (2018): 43-68.
122. LONSDALE, DAVID. «Discernment of Spirits in Shakespeare's King Lear.» *Ignaziana Special Issue* (2017): 32-40.
123. LOP, MIGUEL. «La vida del Padre Ignacio en las pláticas de Jerónimo Nadal.» *Ignaziana*, n.º. 5 (2008): 3-20.
124. LÓPEZ BARRIO, MARIO. «El uso de la Escritura en los Ejercicios Espirituales.» *Ignaziana*, n.º. 21 (2016): 53-60.
125. LÓPEZ HORTELANO, EDUARD. «Imaginación figurativa, abstraída y discernida. Una aproximación al *oculus imaginationis* de los *Ejercicios Espirituales* de san Ignacio.» *Gregorianum* 99, n.º. 1 (2018): 67-85. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 93-111.
126. ————. «Los ejercicios espirituales de san Ignacio. Análisis del texto como proceso helicoidal y especular.» *Estudios eclesiásticos: Revista de investigación e información teológica y canónica* 93, n.º. 364 (2018): 131-163. Ver *Ignaziana*, n.º. 29 (2020) : 138-170.
127. LUKÁCS, JÁNOS. «A Next Generation of Questions for Ignatian Spirituality.» *Ignaziana*, n.º. 17 (2014): 171-187.
128. MAC CUARTA, BRIAN. «Reconciliation in Northern Ireland: a Jesuit's personal experience.» *Ignaziana*, n.º. 27 (2019): 26-36.
129. MALULU, GAUTHIER LOCK. «Gli Esercizi Spirituali di sant'Ignazio di Loyola e l'Africa.» *Ignaziana*, n.º. 3 (2007): 122-125.
130. MAUPOME, EMMANUELLE. «La confirmation de l'élection dans les Exercices spirituels «*Christus*, n.º. 248 (2015): 486-495. Ver *Ignaziana*, n.º. 22 (2016) : 287-296.
131. McDERMONTT, BRIAN O. «Spiritual Consolation and Its Role in the Second Time of Election», in *Sutides in the Spirituality of Jesuits* 50/4 (2018) 1-50. Ver *Ignaziana*, n.º30 (2020) 352-402.
132. McCLAIN, THOMAS Y ROSSANO ZAS FRIZ DE COL. ««Nel ministero di distribuire elemosine si devono osservare le regole seguenti» [ES 337-344].» *Ignaziana*, n.º. 26 (2018): 191-199.
133. MELLONI, JAVIER. «San Ignacio ante la muerte.» *Manresa* 87 (2018): 119-129. Ver *Ignaziana*, n.º. 25 (2018) : 135-145.
134. ————. «Diálogo interreligioso y Congregación General 35.» *Ignaziana*, n.º. 7 (2009): 20-28.
135. ————. «La identidad del jesuita y el diálogo interreligioso.» *Ignaziana*, n.º. 4 (2007): 162-173.
136. MENDIBOURE, BERNARD. «Presentazione: Bernard Mendiboure, *Lire la Bible avec Ignace de Loyola*. Editions de l'Ateliaer, 2005, 254 pages», nella pagina «Bibliografía/Pubblicazioni recenti» del sitio web de la revista (2007): 1-4.

137. MICHAEL, PAVULRAJ. ««Paramabhakti and Intense Love of God»» A Dialogue between the Bhagavad Gita and the Spiritual Exercises of Ignatius.» *Ignaziana*, n° 26 (2018): 152-168.
138. ————. «Come si sviluppa la vita spirituale, ci sono delle tappe?» *Ignaziana*, n° 23 (2017): 88-103.
139. ————. «Human Person in the Spiritual Exercises and the Bhagavad Gita.» *Ignaziana*, n° 24 (2017): 216-233.
140. ————. «Mad-anugrahaya and Divine Grace in the Bhagavad Gita and the Spiritual Exercises.» *Ignaziana*, n° 22 (2016): 201-217.
141. ————. «Avatar and Incarnation: Gita Spirituality and Ignatian Spirituality at the Crossroads.» *Gregorianum* 97 (2016): 323-342. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 178-197.
142. ————. «Loco por Cristo en Tres Maneras de Humildad (Fool for Christ in Three Kinds of Humility) – An Exegetical Reading.» *Ignaziana*, n° 20 (2015): 120-135.
143. ————. «Hermeneutical Reading on the Understanding of God: a Dialogue between the Bhagavad Gita and the Spiritual Exercises of Ignatius.» *Ignaziana*, n° 17 (2014): 80-103.
144. ————. «Ignatius and his understanding of God.» *Gregorianum* 95, n° 1 (2014): 127-144. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 4-21.
145. MOLINA, NUMA. «Anotaciones y contemplación: dos caminos hacia la comunicación espiritual.» *Ignaziana*, n° 3 (2007): 126-128.
146. MOLLÁ LLÁCER, DARÍO. «Pedro Arrupe: su espiritualidad y mística.» *Manresa* 88, n° 346 (2016): 93-102. Ver *Ignaziana*, n° 26 (2018): 282-291.
147. MOMANYI, OSCAR. «Finding God in South Sudan and the USA.» *The Way* 58, n° 2 (2019): 7-26. Ver *Ignaziana* (2019) 341-360.
148. MONARI, GIORGIO. «Musica e Storia nelle missioni del Paraguay.» *Ignaziana*, n° 16 (2013): 98-107.
149. MORALES, MARTIN M. «Conflicto e riconciliazione: uno sguardo attraverso la storia della Compagnia di Gesù.» *Ignaziana*, n° 27 (2019): 16-25.
150. ————. «Las misiones de papel.» *Ignaziana*, n° 15 (2013): 16-22.
151. MORENO ORTÍZ, JORGE IVÁN. «El ministerio de la Conversación y de los Ejercicios Espirituales en Pedro Fabro, S.J. Dos ejes propios de la espiritualidad ignaciana.» *Ignaziana*, n° 11 (2011): 40-143.
152. MORGALLA, STANISŁAW. «Come riconoscere e combattere l'inganno degli scrupoli: le note di Sant'Ignazio di Loyola EESS [345-331].» *Ignaziana*, n° 26 (2018): 180-190.
153. ————. «Shame, guilt and exclamation of wonder. Integrating Psychology, Theology and Ignatian Spirituality.» *Ignaziana*, n° 30 (2020): 304-316.
154. NADAL, JERÓNIMO. «Apología de los Ejercicios del P. Ignacio contra la censura de Tomás de Pedroche.» en *I Classici della spiritualità Ignaziana*, página «Bibliografía» del sitio web della rivista, (2008): 1-69.
155. ————. «Apología de la Compañía de Jesús contra la censura de la Facultad de Teología de París (1557).» en *I Classici della spiritualità Ignaziana*, página «Bibliografía» del sitio web de la rivista (2008): 1-45.
156. NIEDERBACHER, BRUNO. «How can Spiritual Consolation be an Indicator of God's Will?» *Gregorianum* 98, n° 4 (2017): 813-828. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 280-295.

157. O'LEARY, BRIAN. «Ignatian Mysticism and Contemporary Culture.» *The Way* 52, n° 4 (2013): 44-56. *Ver Ignaziana*, n° 29 (2020):193-205.
158. O'MALLEY, JOHN – TIMOTHY O'BRIEN. «La construcción de la espiritualidad ignaciana en el siglo XX: un esbozo.» *Ignaziana*, n° 30 (2020): 272-303.
159. ORSO, LUIS G. «Poner orden: el itinerario espiritual de Pedro Fabro.» *Ignaziana*, n° 19 (2015): 93-99.
160. PASTIZZO, MICHAEL R. «Ignatius: his legacy in campus sculpture.» *Ignaziana*, n° 3 (2007): 98-112.
161. PATSCH, FERENC. «Quale tomismo? Che tipo di spiritualità? La teologia come impresa ermeneutica.» *Ignaziana*, n° 29 (2020): 127-135.
162. ————. «Un filosofo sotto l'influsso di s. Ignazio. Tracce della spiritualità ignaziana nella vita e nel pensiero di Emerich Coreth sj.» *Ignaziana*, n° 27 (2019): 37-51.
163. ————. «La gradualità della «coscienza differenziata» in B. Lonergan. Origini ignaziane?» *Ignaziana*, n° 25 (2018): 88-97.
164. ————. «Metafisica o fenomenologia? Tomismo trascendentale in Joseph de Finance e fenomenologia ermeneutica in Hans-Georg Gadamer a confronto.» *Ignaziana*, n° 23 (2017): 126-147.
165. ————. «Oltrepassare Nietzsche e Heidegger? La proposta di una metafisica «agapica» di Johannes Baptist Lotz.» *Ignaziana*, n° 19 (2015): 44-59.
166. ————. ««La mistica della vita quotidiana». Un contributo per interpretare la dimensione mistica nella teologia di Karl Rahner.» *Ignaziana*, n° 17 (2014): 14-33.
167. PAVAROTTI, PIER PAOLO. «La Compagnia di Gesù nell'opera di Jorge Luis Borges (1899-1986).» *Ignaziana*, n° 24 (2017): 346-368.
168. PICCOLO, GAETANO. «Le regole della prima settimana EE [313-327].» *Ignaziana*, n° 25 (2018): 13-19.
169. PIERI, FABRIZIO. ««Rimasero con lui» (Gv 1,39): Gesù inizia i discepoli alla vita spirituale nell'esperienza intima con Lui.» *Ignaziana*, n° 23 (2017): 30-51.
170. ————. «Alla scuola dell'affinità di Paolo di Tarso ed Ignazio di Loyola per «essere discernimento spirituale» nel nostro oggi credente.» *Ignaziana*, n° 24 (2017): 197-215.
171. PINTO, PAUL ROLPHY. «Riconciliazione secondo i primi gesuiti: il caso di Francesco Saverio.» *Ignaziana*, n° 27 (2019): 3-15.
172. ————. «*to feel within my soul his most holy will...* Discernment in Francis Xavier.» *Ignaziana*, n° 28 (2019): 242-262.
173. ————. «Iniziazione pratica alla preghiera e discernimento.» *Ignaziana*, n° 23 (2017): 116-125.
174. ————. «La sacratísima humanidad de Cristo, punto de encuentro de dos místicos: Francisco Javier y Teresa de Ávila.» *Ignaziana*, n° 19 (2015): 100-114.
175. ————. «*Premras pane tu morna picchadbar*. Gems of Bhakti Mysticism of Narsinh Mehta in the Letters of Francis Xavier.» *Ignaziana*, n° 17 (2014): 104-158.
176. PIVA, GIUSEPPE. «Elementi di antropologia negli Esercizi Ignaziani.» *Ignaziana*, n° 9 (2010): 72-129.
177. POGGI, VINCENZO. «Moscou, dans le confessions de Pierre Favre (1542).» *Ignaziana*, n° 1 (2006): 41-53.
178. PUDHICHERRY, FRANCIS. «The Constitutions of the Society of Jesus - An Analysis and Commentary on Changing Interests and Perspectives (1900-2009).» *Ignaziana*, n° 14 (2012): 26-158.

179. PUSPOBINATMO, PETRUS. «Dialogo spirituale.» *Ignaziana*, n° 3 (2007): 132-134.
180. REEK, JENNIFER. «The Ignatian Tradition and the Modern World: Women Writing and Rahner's Depths of the Heart.» *Ignaziana Special Issue* (2017): 63-71.
181. REGENT, BRUNO. «La pauvreté de Jésus en mission.» *Ignaziana*, n° 16 (2013): 155-163.
182. RENIC, DALIBOR. «Ignatius of Loyola and the Ethics of Belief.» *Gregorianum* 2017, n° 4 (2017): 829-844. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 296-311.
183. REYNER, CHANTAL. «Pierre-Joseph de Clorivière (1735-1820). Jésuite envers et contre tout.» *Christus*, n° 244 (2017): 488-496. Ver *Ignaziana*, n° 24 (2017): 380-388.
184. RIVAROLA, AGUSTIN. ««Desead tener cruz en todo» o el pedir pobreza y humillaciones.» *Manresa* 87 (2015): 191-201. Ver *Ignaziana*, n° 24 (2017) : 369-379.
185. ROBLERO CUM, GABRIEL IGNACIO. «Conflictos y resoluciones en el sacerdocio ministerial jesuita. Una aproximación desde la teología espiritual y la psicología del narcisismo.» *Ignaziana*, n° 20 (2015): 158-218.
186. RODRÍGUEZ OSORIO, HERMANN. «Discernimento y obediencia en Pedro Fabro.» *Ignaziana*, n° 1 (2006): 146-167.
187. ROJKA, LUBOS. «Aristotelian Philosophy in the *Spiritual Exercises*.» *Gregorianum* 2017, n° 4 (2017): 785-794 Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 253-262.
188. ROTSAERT, MARK. «Contemplare la vita di Gesù.» *Ignaziana*, n° 21 (2016): 45-52.
189. ————. «Accogliere la misericordia.» *Ignaziana*, n° 19 (2015): 19-27.
190. ————. «L'Obéissance religieuse dans les Lettres d'Ignace de Loyola, les Constitutions de la Compagnie de Jésus, et le Décret de la 35e Congrégation générale de la Compagnie (2008).» *Gregorianum* 96, n° 2 (2015): 365-394. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 63-92.
191. ————. «Una Spiritualità del Dialogo e della Riconciliazione. Ignazio di Loyola (1491-1556).» *Ignaziana*, n° 15 (2013): 33-45.
192. ROYON, ELIAS. «Aprender a vivir y acompañar las «pasividades».» *Manresa* 87, n° 28 (2015): 109-118. Ver *Ignaziana*, n° 28 (2019) 331-340.
193. RUGGERI, GIACOMO. «L'esercizio della cura personalis in s. Benedetto, s. Francesco, s. Ignazio.» *Ignaziana*, n° 26 (2018): 200-213.
194. RUIZ JURADO, MANUEL. «Los Jesuitas y Santa Teresa.» *Gregorianum* 96, n° 2 (2015): 395-407. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 112-124.
195. SALATIELLO, GIORGIA. «Un nesso profondo tra Spiritualità ignaziana e metodo trascendentale.» *Ignaziana*, n° 29 (2020): 107-110.
196. ————. «Fondamento e fine: la questione del senso in E. Coreth.» *Ignaziana*, n° 27 (2019): 52-57.
197. ————. «Alcune note sul metodo trascendentale in Rahner e Lonergan.» *Ignaziana*, n° 25 (2018): 81-87.
198. ————. «Spiritualità ignaziana e alterità fondamentale in J. de Finance.» *Ignaziana*, n° 23 (2017): 148-154.
199. ————. «Metodo trascendentale e problema di Dio in J. Alfaro.» *Ignaziana*, n° 21 (2016): 109-114.
200. ————. «Spiritualità ignaziana e metodo trascendentale in Johannes B. Lotz. Introduzione.» *Ignaziana*, n° 19 (2015): 28-32.

201. ————. «Spiritualità ignaziana e metodo trascendentale in Karl Rahner.» *Ignaziana*, n° 17 (2014): 3-13.
202. ————. «Spiritualità ignaziana e metodo trascendentale in Joseph Maréchal.» *Ignaziana*, n° 15 (2013): 66-75.
203. ————. «Metodo trascendentale e spiritualità ignaziana. Prospettive di ricerca.» *Ignaziana*, n° 13 (2012): 12-22.
204. SALIN, DOMINIQUE. «Michel de Certeau et la spiritualité de saint Ignace.» *Christus*, n° 248: 96-104. Ver *Ignaziana*, n° 23 (2017) : 181-189.
205. SALMERON, ALFONSO. «Sermón del reverendo padre maestro Alfonso Salmerón, teólogo de la Compañía de Jesús, tenido recientemente en el Concilio Tridentino, en el que a ejemplo de San Juan Evangelista se describe la verdadera imagen de los Prelados. 27 de diciembre de 1546.» Incluye: «Carta del P. Salmerón al P. Pablo A. Achilles, aclaratoria de un punto del sermón (MHSI, ES 1,41-47).», en *I Classici della spiritualità Ignaziana*, página «Bibliografía» del sitio web della revista, (2014): 1-19.
206. SANTOS, ADELSON ARAUJO DOS. «La capacità di discernere e l'ascolto del «cuore».» *Ignaziana*, n° 26 (2018): 169-179.
207. SCHIAVONE, P. M. «Amoris Laetitia e santa discrezione. Una chance per conseguire «maturità cristiana».» *Ignaziana*, n° 22 (2016): 248-262.
208. SIMMONDS, GEMMA. «Finding God in all Things.» *Ignaziana Special Issue* (2017): 17-22.
209. SOSA, ARTURO. «Discernimento apostolico in comune.» *Ignaziana*, n° 25 (2018): 3-12.
210. ŠPIDLÍK, TOMÁS CARDENAL. «Prefazione del dossier la scelta di scegliere. Approccio interdisciplinare.» *Ignaziana*, n° 1 (2006): 84-85.
211. STEEVES, NICOLAS. ««Enlarging the Mind»: Michael Paul Gallagher and the Imagination.» *Ignaziana Special Issue* (2017): 9-16.
212. ————. «L'immaginazione è preghiera?» *Ignaziana*, n° 21 (2016): 61-68.
213. Suárez, Francisco. «Breve spiegazione della preghiera del Signore (*Tractatus de oratione*, lib. III, cap. 8)», en *I Classici della spiritualità Ignaziana*, página «Bibliografía» del sitio web della revista, (2014): 1-20.
214. SZENTMÁRTONI, MIHÁLY. «Parole di apertura dell'Atto Accademico di presentazione del *Diccionario de Espiritualidad Ignaciana*.» *Ignaziana*, n° 3 (2007): 113-114.
215. TENACE, MICHELINA. «Come formare la coscienza?» *Ignaziana*, n° 19 (2015): 3-18.
216. TURNER, FRANK. «Poetry as Revelation: Secular and Sacred.» *Ignaziana Special Issue* (2017): 86-97.
217. VALERO AGÚNDEZ, URBANO. «Peter-Hans Kolvenbach, S.J., Prepósito General y Maestro de espiritualidad ignaciana.» *Manresa* 89 (2017): 77-88. Ver *Ignaziana*, n° 27 (2019): 125-136.
218. ————. «Sobre identidad de la Compañía de Jesús y colaboración de los laicos a su misión.» *Ignaziana*, n° 4 (2007): 140-148.
219. VARIO, VALENTINA. «Storie della vita di San Francesco Saverio. Il ciclo pittorico della sagrestia della chiesa di São Roque a Lisbona, un prototipo iconografico di tradizione portoghese.» *Ignaziana*, n° 27 (2019): 99-124.
220. ————. «Gli affreschi ritrovati della chiesa del Gesù a Casa Professa di Palermo. Un percorso iconografico tra arte e spiritualità ignaziana.» *Ignaziana*, n° 22 (2016): 263-277.
221. VILLAGRÁN, GONZALO. «An Ignatian Spirituality Approach to Dialogue with Islam.» *Gregorianum* 99, n° 3 (2018): 579-595. Ver número especial: «Prospettive teologiche e filosofiche sulla tradizione ignaziana, in *Gregorianum* (2013-2018)», *Ignaziana* (2019): 198-214.

222. VIOLERO ÁLVAREZ, JULIA. «Contemplativos en la acción: Dejarse conducir hacia la integración espiritual.» *Ignaziana*, n° 7 (2009): 29-96.
223. ————. «Come può il DEI diventare una risorsa per la formazione?» *Ignaziana*, n° 3 (2007): 129-131.
224. VIVES, JOSEP. «La espiritualidad ignaciana como espiritualidad de libertad para el Espíritu, libertad en el Espíritu, libertad de Espíritu.» *Manresa* 63 (1991): 191-212. Ver *Ignaziana*, 29 (2020): 171-192.
225. WARD, JEAN. «Translation: A Space of Yearning and Exploration.» *Ignaziana* Special Issue (2017): 41-51.
226. WHELAN, GERARD. «La Spiritualità ignaziana e i tomisti trascendentali: una prospettiva lonerganiana.» *Ignaziana*, n° 29 (2020): 119-126.
227. ————. «Contemplazione e azione in Sant'Ignazio di Loyola, Emerith Coreth e Bernard Lonergan.» *Ignaziana*, n° 27 (2019): 58-68.
228. ————. «Robert Doran and the Spiritual Exercises of St. Ignatius: A Dialogue with Joseph Maréchal on the Meaning of the Application of the Senses.» *Ignaziana*, n° 26 (2018): 268-281.
229. ————. «Lotz and Lonergan: Two Jesuit Attempts to Engage Post-Modernity.» *Ignaziana*, n° 19 (2015): 67-76.
230. ————. «Religious Experience and Theology: Rahner and Lonergan Compared.» *Ignaziana*, n° 17 (2014): 34-46.
231. ————. «Troppo vicino a Kant? La critica di Lonergan a Maréchal.» *Ignaziana*, n° 15 (2013): 87-83.
232. WITWER, ANTON. «Sacramenti, liturgia, Chiesa? C'è bisogno?» *Ignaziana*, n° 23 (2017): 104-115.
233. ————. «L'esame di coscienza.» *Ignaziana*, n° 21 (2016): 77-86.
234. ————. «Il nostro modo di procedere nell'età della Riforma.» *Ignaziana*, n° 17 (2014): 58-69.
235. ————. «Testi ignaziani per il dialogo e la riconciliazione: Esercizi spirituali, Costituzioni, Lettere» *Ignaziana*, n° 15 (2013): 46-55.
236. ZAS FRIZ DE COL, ROSSANO. «Comunicare con Dio e il metodo trascendentale.» *Ignaziana*, n° 29 (2020): 136-137.
237. ————. «Vida Cristiana Ignaciana. Un nuevo paradigma para la post-cristiandad.» *Ignaziana* (Número Especial) (2019): 1-124.
238. ————. «La búsqueda de sentido y de espiritualidad en tiempos post-cristianos. Ignacio de Loyola y Sigmund Freud.» *Ignaziana* (Numero Speciale) (2018): 1-133.
239. ————. «Contesto socio-religioso attuale e vissuto cristiano.» *Ignaziana*, n° 23 (2017): 17-29.
240. ————. «Preghiera e discernimento negli Esercizi Spiritualì.» *Ignaziana*, n° 21 (2016): 69-76.
241. ————. «Analisi del vissuto cristiano di Ignazio di Loyola. Saggio metodologico.» *Ignaziana*, n° 22 (2016): 137-165.
242. ————. «La contemplazione di Gesù negli Esercizi Spiritualì di Sant'Ignazio alla luce dell'esperienza trascendentale di Johannes Baptist Lotz s.j.» *Ignaziana*, n° 19 (2015): 60-66.
243. ————. «Il circolo ermeneutico tra mistero e meraviglia nella prima esperienza spirituale di Ignazio di Loyola.» *Ignaziana*, n° 20 (2015): 136-145.

244. ———. «Il Mistero santo, fonte della vita cristiana.» *Ignaziana*, n° 17 (2014): 47-57.
245. ———. «Amici e compagni nel Signore. Il vissuto comunitario di san Pietro Favre S.I. (1506-1546).» *Ignaziana*, n° 18 (2014): 273-289.
246. ———. «Breve introducción a la mística ignaciana del siglo XVI.» *Ignaziana*, n° 16 (2013): 201-235.
247. ———. «La vida cristiana ignaciana en el contexto contemporáneo.» *Ignaziana*, n° 11 (2011): 144-156.
248. ———. «Radicalarsi in Dio. La trasformazione mistica di San Ignazio di Loyola.» *Ignaziana*, n° 12 (2011): 162-302.
249. ———. «Teología de la vida cristiana ignaciana. Ensayo de interpretación histórico-teológica.» *Ignaziana*, n° 9 (2010): 3-71.
250. ———. «El ritmo místico del primer cuadernillo del texto autógrafa del Diario espiritual de San Ignacio.» *Ignaziana*, n° 10 (2010): 161-170.
251. ———. «Il presbítero religioso della Compagnia di Gesù.» *Ignaziana*, n° 7 (2009): 3-72.
252. ———. «La trasformazione mistica ignaziana.» *Ignaziana*, n° 5 (2008): 21-33.
253. ———. «La identidad de la Compañía, el sacramento del Orden y la Congregación General 35.» *Ignaziana*, n° 6 (2008): 50-57.
254. ———. «Bibliografia italiana sulla spiritualità ignaziana.» *Ignaziana* página «Bibliografía» (2008): 1-13.
255. ———. «¿Espiritualidad ignaciana y/o mística ignaciana?» *Ignaziana*, n° 3 (2007): 115-121.
256. ———. «L'identità presbiterale della Compagnia di Gesù nella Chiesa.» *Ignaziana*, n° 4 (2007): 149-161.
257. ———. «Él es lo primero y principal. El itinerario místico de Pedro Fabro.» *Ignaziana*, n° 1 (2006): 54-78.
258. ———. «Considerazioni sullo «scegliere» in Sant'Ignazio.» *Ignaziana*, n° 1 (2006): 94-106.